

التنوير

الإسلام في القرن العشرين

عباس محمود العقاد

مكتبة
السر

الهيئة المصرية العامة للكتاب



اهداءات ١٩٩٨
الهيئة المصرية العامة للكتاب
القاهرة

الإسلام في القرن العشرين



مهرجان القراءة للجميع ٩٦
مكتبة الأسرة
برعاية السيدة سوزان مبارك
(التنوير)

الجهات المشتركة:	الترجمة للجمهوريات
جمعية الرعاية المتكاملة المركزية	مكتبة الأسرة
وزارة الثقافة	الترجمة للجمهوريات
وزارة الإعلام	مكتبة الأسرة
وزارة التعليم	الترجمة للجمهوريات
وزارة الحكم المحلي	مكتبة الأسرة
المجلس الأعلى للشباب والرياضة	الترجمة للجمهوريات
التنفيذ: هيئة الكتاب	مكتبة الأسرة
	المشرف العام
	د. مصطفى سرهان

الإسلام في القرن العشرين

عباس محمود العقاد

على سبيل التقديم . . .

لأن المعرفة أهم من الثروة وأهم من القوة فى عالمنا المعاصر وهى الركيزة الأساسية فى بناء المجتمعات لمواكبة عصر المعلومات.. من هنا كان مهرجان القراءة للجميع دلالة على الرغبة الطموحة فى تنمية عالم القراءة لدى الأسرة المصرية أطفالاً وشباباً ورجالاً ونساءً..

وكان صدور مكتبة الأسرة ضمن مهرجان القراءة للجميع منذ عام ١٩٩٤ إضافة بالغة الأهمية لهذا المهرجان كاضخم مشروع نشر لروائع الأدب العربى من أعمال فكرية وإبداعية وأيضاً تراث الإنسانية الذى شكل مسيرة الحضارة الإنسانية مما يعتبر مواجهة حقيقية للأفكار المدمرة.

هكذا كانت مكتبة الأسرة ناهضة مضيئة لشباب هذه الأمة على مناهذ الثقافة الحقيقية فى الشرق والغرب وعلى ما أنتجته عبقرية هذه الأمة عبر مسيرتها التنويرية والحضارية..

إن مئات العناوين وملايين النسخ من أهم منابع الفكر والثقافة والإبداع التى تطرحها مكتبة الأسرة فى الأسواق بأسعار رمزية أثبتت التجربة أن الأيدى تتخاطفها وتنتظرها فى منافذ البيع وكفى باعة الصحف لهو مظهر حضارى رائع يشهد للمواطن المصرى بالجدية اللازمة والرغبة الأكيدة فى الإسهام فى ركب الحضارة الإنسانية على أن يأخذ مكانه اللائق بين الأمم فى عالم أصبحت السيادة فيه لمن يملك المعرفة وليس لمن يملك القوة.

د. سمير سرحان

قوة غالبية

كان التقليد التاريخي في القرن السادس للميلاد أن تتقاسم
العالم المعمور دولتان كبيرتان ، كلتاهما حرب للأخرى تنافسها
ولا تأمنها ولا تهدأ عن حربها فترة من الزمن الا ريشما تستعد لمعاودة
الكرة بقوة الجند وال سلاح أعظم من القوة التي جردتها عليها في
حروبها الأولى .

وكانت الدولتان المتنافستان في ذلك القرن دولة المشرق وهي
دولة الاكاسرة ، ودولة المغرب وهي دولة القياصرة : فارس وبيزنطة ،
ولا نالته لهما في العالم المعمور بين القارات الثلاث .

جهمت كل من هاتين الدولتين الا تدع بقعة من البقاع المعصورة
في القارات الثلاث بعيدة من سلطانها أو قادرة على عصيانها .

وكانت بينهما صحراء جرداء تحفل الدولتان بها حولها
ولا تكثران لما يجرى في داخلها ، وامتد سلطان كل منهما الى
الجانب الذي يليه فاتخذت فيه أتباعا يطيعونها ويحتمون بها
ويلوذون بجوارها : فارس تسيطر على الحيرة واليمن ، وبيزنطة
تسيطر على أرض غسان والبتراء وتهتم أن تنصب لها أميرا على الحجاز
يدين لها بالولاء ويحرس لها طريق الشام من أوله في الجزيرة
العربية ، ثم لا يعنىها الأمر عناية جد تنتهي فيه الى عمل فاصل

تجاوز به التردد والشروع ، فليس الأمر من الخطر عندها بحيث تفرغ منه على قرار .

أما الخطر الذى فرغت له كلتسا الدولتين فهو الخطر من احدهما على الأخرى ، والخطر من قبل النهرين فى العراق ومن قبل النهر الكبير فى وادى النيل . فلم تكن بقعة من هذه البقاع قد خلت طويلا من جنود الدولتين منتصرين أو منهزمين ، ولم تزل الحرب بينهما سجالا فى هذه الأودية وما جاورها ، ولم تزل كل منهما على أمان من قبل الجزيرة الجرداء .

نعم كان جيش من الفرس قد انهزم فى وقعة ذى قار على طرف من أطراف الجزيرة ، ولكنها هزيمة حرس فى ولاية كما تخيلوها وليست هزيمة دولة تنازل قرنا لها من دولة أخرى جديدة بالخوف منها وحفز الهمم للتغلب عليها ، ومثلها فى عصورنا الحديثة كمثل الهزائم التى أصيبت بها الدولة البريطانية يوم كانت تدعى سيدة البحار أو يوم كان القائلون منها يقولون ان الشمس لا تضيئ عن أملاكها : هزائم تارة فى حدود الأفغان أو عند أعالي النيل أو على طرف القارة السوداء فى الجنوب ، ولكنها تنهزم فيها وتبقى بعدها سيدة البحار أو غالبية على كرة الأرض بين مشارقتها ومفاربها .

وكذلك كانت فارس بعد وقعة ذى قار ، فلم تتبع هزيمتها بحذر أو احتراس من تلك الجهة ، وظلت على عهدتها من الحذر حيث تخشى الخطر ، فلا ترفع عينها عن بيزنطية وأتباعها فى أودية الأنهار أو بين أرجاء الهلال الخصيب ، ولا تحسب هى ولا صاحببتها بيزنطية أن خطرا عليهما قتل متوقعا من جهة الجنوب .

فلما جاء كسرى رسول من قبل هذا الجنوب وسأل عن شأن هذا الرسول قليل له انه نبى فى العرب يدعو الى دينه . . . ضحك

غاضبا أو غضب ضاحكا وأمر من يذهب الى ذلك النبی الجسور
فیاتیه به حیا أو میتا ٠٠ لیلقی جزاءه علی هذه الجسارة التي اجترا
بها علی الشاهنشاه ملك الملوك ٠

ولما تسامع القوم فی الجزيرة العربية أن ذلك النبی یم أن
یحارب القیصر فی عقر داره سخروا وقالوا فیما بینهم عساه
یحسبها غزوة من غزوات البادية ٠

لا بل قیل ذلك ، أو شبیه ذلك ، بعد ثلاثة عشر قرنا من
القرن السادس الذی استعظموا فیما ما استعظموا من جرأة النبی
العربی علی عروش الاكاسرة والقیاصرة ، فكان من المؤرخین المحدثین
من كتب تاریخ الوقائع التي دارت بین أتباع ذلك النبی و بین
جبابرة الفرس والروم ، ومن كتب فی تاریخه هزيمة أولئك الجبابرة
أمام أولئك الأتباع ، ولكنه حین روى النبا عن رسل النبی الى
كسرى وقیصر رواه وهو یتعجب ویقول شبیهها لما قیل یومئذ قبل
النصر والهزيمة : عساه یحسبها غزوة من غزوات البسادية ، أو
عساه قد زهاء النصر فی مكة والمدينة فلم یدر ما المدائن
وما القسطنطينية وراه الرمال والبحار ٠

ان أعجب العجائب لما ینقضى علی وقوعه مئات السنین ثم
یتعاطف من یرویه حتی لیوشك أن یرتاب فیہ ٠

وكان ما جرى للدولتین یومئذ أعجب العجائب فی تواریخ
الدول من قديم وحديث ٠ فقد هزمت الدولتان معا فی بضح
سنوات ، ولم یأت الخطر علیهما من مكان تتوقعان خطره احدهما
أو کلتاهما ، بل جاء من المكان الذی هان شأنه حتی لم یحسب له
حساب ٠

جاءت القوة التي هزمت الدولتین فی وقت واحد من وراء

الرمال أو قل من وراء المجهول أو من وراء الغيب ، ولا تعدو الحق
فيما تقول .

قوة غالبية لم تصمد لها قوة .

قوة نجمت من حيث لا مخافة ولا مظنة ، فما هي تلك
القوة ؟ وليست هي قوة دولة ولا قوة سلاح .

قليل فيما قيل انها خشونة البادية غلبت ترف الحضارة
ونعمة الرخاء ، ولكن الدولتين اللتين انهزمتا معا قد كانتا تحكمان
الملايين ممن لا يعرفون من العيش غير خشونته وشظفه ، وكانت
فارس تحكم من حولها قبائل لم تعرف غير الجبال والقتال ، وكانت
بيزنطة تحكم على تخومها أشباه تلك القبائل في خشونتها وقوة
مراسها ، وظلت تحكها وتهزمها كلما أغارت عليها من غربها أو
شمالها ، بعد أن تلاحت هزائما في وقائعها مع أبناء البادية
العربية ، وسلمت بالهزيمة بعد الهزيمة تسليم الحبيبة والاضطرار .
وقيل فيما قيل انه احتقار العرب للعجم ، وكل الناس عجم
عند من ينطقون بالضاد .

ولكنه سلاح كان ينبغي أن يصدق من الجانبين ، وأن يغلب
به العجم في بعض ميادينهم ان لم يغلبوا به في الميادين كافة حيثما
التقى الخصمان المتساويان في ذلك السلاح ، بل لعل العجم كانوا
أشد احتقارا للعربي في تلك الحقبة على التخصيص ، وقد حدث
في إحدى وقعات العراق أن زعيما عربيا ممن يلودون بدولة فارس
عرض على مهران قائد الفرس أن يتولى عنه حرب خالد بن الوليد
لأن العرب أعلم بقتال العرب ، فغضب جنود مهران لأنهم سمعوه
يقول لذلك الزعيم العربي : « صدقت » لأنتم أعلم بقتال العرب
وأنتم مثلنا في قتال العجم ، وثأروا به يستعظمون أن يقول « لذلك
الكلب » ما قال ، ولم يرضوا عن هذه المجاملة لمن يريد نصره حتى

قال لهم : « دعوني » فاني لم ارد الا ما هو خير لكم وشر لهم .
فان كانت لهم على خالد فهي لكم ، وان كانت الاخرى لم ييلقكم
أعداؤكم حتى يهتوا فنقاتلهم ونحن أقوىاء » .

ألا أن هذا « الاحتقار » سلاح موفور في المعسكرين ، فان
كان للعرب نصيب كبير منه فما كان عند المعجم منه فهو نصيب
غير صغير .

على أن العرب الذين حاربوا الفرس والروم وانتصروا عليهم
لم يكونوا جميعا من أبناء البسادية ولا من الناشئين على الشطف
والشدة ، بل كان منهم أبناء نعمة وثناء ، وكان قائدهم الأكبر
- خالد بن الوليد الذي قال الزعيم العربي لقائد الفرس مهرا ن انه
أعلم بقتاله - مخزوميا من أغنى السروات في بني مخزوم ذوى الجاه
المرضى والثناء المستفيض ، اذ كان جده - كما ذكرنا في سيرته -
المغيرة بن عبد الله الذي كان الرجل من بني مخزوم يؤثر أن ينسب
اليه فيسمى المغيرة بترفا بلانتساب الى الفرع الذى أناف على
الأصول ، وكان أبوه الوليد بن المغيرة الملقب بالعدل وبالوحيد لأنه
كان يكسو الكعبة وحده سنة وتكسوها قريش كلها كسوة مثلها
سنة أخرى ، وكان عمه هشام قائد بني مخزوم فى حرب الفجار ،
وبوفاته أرخت قريش كما تؤرخ بالأحداث العظام ، ولم تقم سوقا
بمكة ثلاثا لحزنها عليه ، وكان عمه الفاكه بن المغيرة من أكرم العرب
فى زمانه ، له بيت الضيافة يأوى اليه من شاء بغير استئذان ،
وكان عمه أبو حذيفة أحد الأربعة الذين أخذوا باطراف الوداء
وحملوا فيه الحجر الأسود الى موضعه من الكعبة كما أشار عليه
السلام قبل الدعوة الإسلامية . أما الذى فض النزاع بين القبائل
على هذا الشرف حين آذن التنافس بينها بالشر المستطير فهو عم آخر
من أعمامه ، وهو أبو أمية بن المغيرة الملقب بيزاد الزاكب كما جاء
فى بعض الروايات ، فقد أشار عليهم أن يكلوا الحكم الى أول داخل من

باب المسجد ليختار من بينهم من يرفع الحجر الى مكانه ، فارصوا مشورته وتم صواب المشورة بتوفيق البشارة النبوية قبل اهلها على العالم بسنين . ولقب أبو أمية زاد الراكب لأنه كان يكنى أصحابه في السفر مؤنتهم فلا يتزودون بزاد ولا يتم الكلام على تراث بنى مخزوم حتى نضيف الى مزاياهم مزية ملحوظة لها شأنها في كل مجتمع انساني وليس شأنها بالقليل في حياة خالد على التخصيص . فقد كانت هذه القبيلة على كثرة الاقطاب بين رجالها مشهورة بجمال النساء بين الحواضر العربية ، وبقيت لها هذه الشهرة الى ما بعد قيام الدولة العباسية ، اذ كان يقال لأبي العباس السفاح : « ان المخزوميات رياحين العرب وعندك منهن يا أمير المؤمنين ريحانة الرياحين » .

فاذا كان المقصود بتurf الروم والفرس ترف الطبقة التي يخرج منها القادة والسادة فليس في قادتهم من أحاطت به نعمة الثراء كما أحاطت بقائمة المسلمين الأكبر في حربهم للدولتين ، وهو الذي سماه « صاحب الدعوة الاسلامية بسيف الاسلام » .

ولا ننسى أن الجيوش الاسلامية لم تصل الى ميادين العراق وغازطين حتى كانت قد انتصرت على جيوش عربية من البدو والحضر قد نشأت مثل نشأتها وتدربت على القتال مثل دربتها وعرفت من الترف والعشوة مثل ما عرفته في بداوتها وحضارتها .

ولا ننسى أن الظاهرة قد تكررت حيث لا عرب ولا روم ، وحيث كان الفرس في صفوف المنتصرين مع أمراء الاسلام . ففي القرن الثامن عشر للميلاد كان السلطان محمد غوري الأفغاني يحارب قبائل « راجوت » الهندية التي اشتهرت بالشجاعة والفروسية في العالم القديم من أقصى الديار الآسيوية الى أقصاها ، وكان على رأسهم قائدهم « برتوق » الذي قيل عنه انه لم يعرف الهزيمة قط

فى منازلة قرين ، فانتصر الجيش الأفغانى بمن فيه من الأفغانيين
والأتراك والفرس على جيوش الراجبوت بعد حرب زبون كان النصر
فيها سجالا بين الفريقين ، وأوشك الأمير الفورى أن يقع فى احدى
معاركها أسيرا مشخنا بالجراح فى قبضة عدوه العنيد .

وتكررت الظاهرة فى المغرب حيث كان المنهزمون من قبائل
البربر التى لم تعرف فى تاريخها القديم غير الخشونة والقتال ،
وكان تكرارها فى مواطن شتى دليلا على أن القوة التى انتصر بها
دعاة الإسلام لم تنبعث فيهم من خشونة البادية العربية ولا من هوان
شأن العجم على العرب ، ولا حاجة الى قول قائل انها لم تنبعث من
بأس الملك ولا من عدة السلاح .

فلا مناص اذن من الرجوع بها الى السبب الذى اتفق عليه
المؤرخون أو كادوا بعد التعلل لها بجميع الأسباب .

لا مناص اذن من الرجوع بها الى العقيدة التى حفزت أولئك
المجاهدين على اختلاف الأقوام والأزمان .

غير أن الرجوع بها الى العقيدة لا يختم المطاف ولا ينشئ عن مزبة
فى هذه العقيدة تمتاز بها بين العقائد الكثيرة التى سبقتها أو لحقت
بها ولم تنبعث منها قوة كهذه القوة ولا ظاهرة كهذه الظاهرة بعد
تجربتها من العوامل الأخرى .

فما كانت جيوش الروم ولا جيوش الفرس خلوا من عقيدة
يؤمنون بها ويقبلون على الموت فى سبيلها ، وما كانت قبائل الهند
أو آسيا الوسطى تجهل الدين أو تهمله فى معيشتها اليومية فضلا
عن المراسم التى تصحب المتدين من مولده ولا تفارقه مدى الحياة .

أيقال انها دفعة الدين الجديد ميزت عقيدة الاسلام على سائر العقائد في ذلك التنازع بين الدول والأديان ؟

ان دفعة الدين الجديد ولا شك سبب لا يهمل في هذا المقام ، وقد يسبق الى خاطر لتفسير قوة الدعوة في القرن السابع للميلاد وفي القرن الثاني عشر يوم كان القائمون بالدعوة في آسيا الوسطى أقواما من الأفغان والترک دخلوا حديثا في الدين .

لكن كم من عقيدة جديدة صنعت مثل هذا الصنيع ؟ وكم ظاهرة كهذه الظاهرة تكررت في تواريخ الدول والأديان ؟

وقوة صامدة • • !

ان العقيدة الاسلامية لم تكن قوة غالبة وحسب في ايان
النشأة والظهور ، ولكنها كانت قوة صامدة بعد مئات السنين ،
ولا بد من تفسير لهذه القوة الصامدة كما لا بد من تفسير لتلك القوة
الغالبة • فان القوة التي تصمد كالقوة التي تغلب في حاجتهما الى
التفسير ، أو لحل القوة التي تصمد أولى بالتفسير من القوة الغالبة ،
لأنها تدافع فتقوى على الدفاع حيث لا علة عندها للقلبة في معترك
الصدام والمراع •

وصمود القوة الاسلامية في أحوال الضعف عجيب كانتصارها
في أحوال الشدة والسطوة ، ولا سيما الصمود بعد أكثر من عشرة
قرون •

ولقد تداولت الدول بقاع الأرض من القرن السابع للميلاد
الى العشرين : قامت دول اسلامية ثم انهارت أمام المنافسين من أبناء
دينها أو أبناء الأديان الأخرى ، وحدث في فترة من الزمن خروج
المسلمين من أوروبا الغربية ودخولهم الى أوروبا الشرقية ، ودالت دولة
حماشق وبغداد وقرطبة والقاهرة وقامت دولة الأستانة أو اسلامبول،
ثم ظلت هذه الدولة وحدها كقوى للدول الأوروبية مجتمعات أو
متفرقات حتى تداعت أركانها وتصدع بنيانها وبقيت قائمة لاختلاف
الطامعين في ميراثها على تقسيمها ، وتلاحقت الضربات على البلاد

الاسلامية بين هزيمة واضطهاد وتمزيق وتشريق حتى تمكن منها المستعمرون فلم تبق منها واحدة تنعم بقسط من حرية الحكم وسيادة الاستقلال ، ومن كان منها مستقلا كالدولة العثمانية أو الدولة الايرانية أو الدولة الحسينية بالمغرب الأقصى كان اقتيات المستعمرين على حقوقها أشد وأقسى من اقتياتهم على البلاد التي فقدت حريتها واستقلالها ، وانقضى القرن التاسع عشر كله والأمم الاسلامية مخلولة متخاذلة والدول المستعمرة غالبة متحكمة ، وخيل الى الناظرين أن الحاضر والمستقبل جميعا للاستعمار ، وأنه قد جمع القوة والعلم والحضارة فلا نجاة من قبضته للذين حرموا القوة والعلم والحضارة وأصبحوا في كل منها عالة على المستعمرين .^{١٠}

ثم انتهى القرن التاسع عشر فكيف رأى الناس منتهاه ؟

الاستعمار يتراجع ولا يظفر بعنساء من سلطان المال والعلم والسلاح .

والاسلام تبرز له دولتان في آسيا عدد المسلمين في كل منها يزيد على سبعين مليونا ، وهما دولتا اندونيسيا والباكستان .^{١١} وسائر الدول في آسيا وأفريقيا تقترب من الحرية وتبتعد من رقة العبودية ، وهذه هي قوة الصمود بعد أربعة عشر قرنا من الدعوة المحمدية ، لا ينظر المؤرخ في أطوارها على تعدد ظواهرها وأوارسها الا وجب عليه أن يفترض لها سرا عجيبا كذلك السر العجيب في صدر الاسلام : سر الغلبة من حيث لا تنتظر الغلبة على نولتي العالم في مدى خمس سنوات .

ان قوة الصمود هنا لعجيبة كقوة الغلبة هناك . ولعلها - كما قدمنا - أعجب من قوة الغلبة ، لأنها تملك الدفاع النافع ولا آل لديها ولا سلاح ولا علم ولا مفرنة ، لا بل تملك : الشان ولا اتفاق بينها على الدفاع .

تُفقد الصراع في مجال الدول المتداولة بين السطوة والخضوع وبين النصر والهزيمة ، فإن قوة العقيدة الإسلامية قد سرت مسراها في أرجاء العالم بمعزل عن حروب الدول وسياساتها وعن عروش العواهل وتيجانها ، وفي إفريقيا اليوم مائة مليون مسلم لا شأن في اسلامهم لدولة أو سياسة ، وقريب من هذا العدد مسلمون في الصومطرة وبلاد الجاوة ، وقريب منه في الباكستان ، وقد يكون في الصين وما جاورها عدة كهذه العدة من الملايين .

وهؤلاء جميعا سرت فيهم عقيدة الاسلام بمعزل عن حروب الدول وسياساتها وعن عروش العواهل وتيجانها ، أو كان للدول والسياسات شأن في اسلامهم من بعيد متقطع غير موصول ولا مقصود ، ولعله لو انحصر الأمر فيه لا يكفي لاسلام عدة من الناس تحسب بالآلاف ، ولا ترتفع الى عشرات الملايين فضلا عن مئات الملايين ، ولو حسب جهاد المجاهدين في سبيل اسلامهم بعدد الرؤوس التي سقطت في ميدان القتال ، لكان الرأس الواحد هنا عدلا في كفة الميزان الأخرى لثلاث الآلاف .

هذه القوة ، غالبية وصاعدة ، تتطلب تفسيراً غير كلمة العقيدة مجردة من خواصها ومزاياها ، ولا غنى لها عن مزية تهيأت لها ولم تنهيا للعقائد الأخرى التي لم يعرف عنها مثل هذه الغلبة ومثل هذا الصمود ، وتلك حقيقة فطن لها الباحثون في انتشار الاسلام من أصدقائه وأعدائه على السواء ، فذهبوا جميعا يلتصقون بالدواعي التي يسرت لهن الدعوة ما لم يتيسر لغيرها ، وهم متفقون على انفرادها بالمزية الخاصة مختلفون في بيان تلك المزية على حسب اختلاف النية واختلاف الرغبة في الحمد أو المنة ، ومنهم مبشرون يلجأون الى المزايا التي تعينهم على الاعتذار كلما وضع عجزهم عن تحويل المسلمين من دينهم أو وضع عجزهم عن مجازاة الدعوة

الاسلاميين وفي نشر دينهم بغير مشقة وبغير كلفة من المال والعتاد
ووسائل التدريب والتنظيم .

فنحن أسباب انتشار الاسلام في القارة الافريقية - عند فريق
من هؤلاء الباحثين أو المبشرين - أنه لا يمتنع تصدّد الزوجات
ولا يحول بين الرجل الافريقي وطلاق زوجاته أو الاحتفاظ بما شاء
منهن كما يشاء .

ومن أسباب انتشاره عند الباحثين في سرعة الاقبال عليه بين
الهنود أنه سوى بين الطوائف المنبوذة وغيرها من طوائف السادة
والأشراف ، فاقبل المنبوذون عليه زرافات ويلفوا به من المكانة
الاجتماعية ما لم يكونوا بالغيه بالعقيدة المفرقة بين الطوائف
والطبقات .

ومن هذه الأسباب عند الباحثين في سرعة انتشاره بين
الانجليبيين أنه صادف ثمة شعبا فقيرا سمعت ظنونه بساداته من
رجال الدنيا والدين وأنكروا من أولئك السادات الدنيويين والدينيين
تعاليا عليهم واشتغالا عنهم بلذتهم وأبهتهم ، فرحبوا بأصحاب الدين
الجديد ودخلوا في ملتهم لأنها ملة لا تفرق بين السادة والعبيد .

ومن هذه الأسباب أنه دين بسيط سهل القواعد والأصول
لا يحرج المتنّين به بعد الايمان بالوحدانية وفراقض العبادة الى شيء
من الضواغط والمراسم التي يدين بها أتباع العقائد الأخرى
ولا يفقهون ما فحواها .

وهذه كلها - على أصح ما تكون - أسباب محلية أو أسباب
موقوفة تصلح لتضليل انتشار الدين في بيئة معينة أو في زمن معين.
ولكنها لا تلازم انتشاره في جميع البيئات والأزمان ، ومشكوك مع
هذا في صدق تعليل بعضها في البيئة الواحدة كما قيل عن تعليل

شيوع الاسلام بين الافريقيين وقلة اقبالهم على العقائد التي تحرم
تعدد الزوجات .

فليس تعدد الزوجات من اليسر بحيث يقدر عليه كل من اراده
بين أولئك الافريقيين ، ومن كان منهم قادرا على تعديده زوجاته
وسرايه فهو يعددهن حتى الساعة كائنا ما كان اعتقاده أو كائنا
ما كان دينه بين الأديان الكتابية . ومما أثر القوم من غير ذوى القدوة
على الجمع بين الزوجات الكثيرات قلما يعنيه السماح له بزوجه أو
أكثر من زوجة ، وقلما يوجد في بيئته سجل يحى عليه عقود
الزواج والطلاق ، وقد أجمع الرجالون على صعوبة الاستعداد
للزواج وتدير المهر المطلوب بين قبائل افريقيا الوسطى ، فلا يتأهل
الشباب للنساء بالزوجة الواحدة الا أن يكون ذا مال يحسب
بما عنده من رموس الماشية والأنعام ، ومن المستغرب حقا أن يتخيل
المرء افريقيا يدخل في الدين ثم يخرج منه لأنه حال بينه وبين البناء
بزوجة جديدة غير التي ارتبط بها بعقد من العقود على أيدي رجال
الدين ، وأغرب من ذلك أن نتخيل الافريقي الأعزب منتظرا متسائلا
لا يدخل في الدين حتى يتبين ما يبيحه له أو يحرمه عليه من روابط
الزواج .

وأيا كان أثر العلاقات الزوجية في انتشار الاسلام بين
الافريقيين فمن المحقق أن هذه المسألة خاصة لم يكن لها شأن في
منافسة الأديان الأخرى قبل القرن السادس عشر للميلاد ، فان
تحريم تعدد الزوجات لم يرد في كتاب من كتب العهد القديم أو كتب
العهد الجديد ، وكل ما ورد في الانجيل أن القس ينبغي ألا يزيد
على زوجة واحدة انه لم يكن بد من الزواج ، وقد جمع شارلمان في
القرن التاسع بين زوجتين وزاد عند زوجاته على خمس كلهن بقيد
الحياة غير من في القصر من السراي والزوجات « غير الشرعيات » .
واعترف قبل مائة بعشرة من أبناء هؤلاء عدا الثمانية الذين ولدوا

له من زوجاته دسدراتا وهولجاردا وفسترادا (١) وعلم الأبناء الذين ولدوا له ولم يعترف بهم لأنهم كانوا على غير ما يجب من سمات الأمراء .

ومن الأوهام الشائعة كما قلنا في كتابنا عن الفلسفة القرآنية « ان الدين الاسلامي هو الدين الوحيد الذي أباح تعدد الزوجات بين الأديان الكتابية ... » لأن الواقع الذي تدل عليه كتب الاسرائيليين والمسيحيين أن تعدد الزوجات لم يحرم في كتاب من كتب الأديان الثلاثة ، وكان عملا مشروعاً عند أنبياء بني اسرائيل وملوكهم فتزوجوا بأكثر من واحدة وجمعوا بين عشرات الزوجات والتجاري في حرم واحد ، وروى وستر مارك Westermarck

العالم الحجة في شئون الزواج على اختلاف النظم الانسانية أن الكنيسة والدولة معا كانتا تفران تعدد الزوجات الى منتصف القرن السابع عشر ، وكان يقع غير نادر في الحالات التي لا تمنى بها الكنيسة عنايتها بزواج الأميرة الكبيرة ، وكل ما حدث في القرن الأول للمسيحية أن الآباء كانوا يستحسنون من رجل الدين أن يقع بزوجة واحدة ، وخير من ذلك أن يترهب ولا يتزوج برة ، فكانت الفكرة التي ذهبت الى استحسان الزواج الموحد هي فكرة الاكتفاء بأقل الشرور ، فان لم تيسر الرهبانية فامرأة واحدة أهون شراً من اثنتين ، وكانت المرأة على الإطلاق شراً محضاً وحالة من حالات الشيطان ، بل أخطر هذه الحالات ، واستكثر أناس من آباء الكنيسة وفقائها أن تكون لها روح علوية ، فبحثوا في ذلك وأوشكوا أن يلحقوها بزمرة الحيوان الذي لا حياة له بعد فناء جسده ... »

ومن الواضح أن هذه المسألة بذاتها - مسألة الزواج والمرأة - لم تكن من المسائل التي تسبق الدخول في دين من الأديان ، وما من أحد في أفريقيا وفي سائر القارات رأى المسلمين منفردين بإباحة الجمع بين النساء في البيت الواحد ، وما من وثني على الفطرة أباح له الإسلام كل ما كان يستبيحه من الشهوات على دين آبائه ، وأولها المسكرات التي تفشو بين البدائيين ويضيقون بمنعها أشد من ضيقهم بمنع تعدد الزوجات ، وما من عقبة قامت في وجه المسيحية بين الشرقيين أو الغربيين لأنها كانت تحض على الرهبانية أو تنظر إلى المرأة نظرتها إلى شيطان أو حيلة شيطان . فإذا آمن المرء بفساد عقيدة آبائه وأجداده فلا مناص له من قبول الدين الذي كشف له ذلك الفساد ثم يعالج بعد ذلك طاقته على احتمال أوامره ونواهيه ، ولا يرفض الأوامر لأنه يمضيها أو النواهي لأنه يقدر على اقترافها ، بل يحاول أن يكف عن المعاصي والذنوب ويرتقى في الدين فوق مرتقاه .

ولو كان الاقناع المنطقي يكفي وحده لتعليل الطواهر الاجتماعية أو التاريخية لصح أن يقال أن الإسلام قد شاع بين طوائف المنبوذين في الهند لأنه يرفع عنهم لعنة المذلة والحرمان . فهم خلقاء أن يوازنوا بين منزلتهم في دين آبائهم وأجدادهم ومنزلتهم في الدين الإسلامي فيختاروا أفضل المنزلتين ، وقد وازنوا واختاروا فدخلوا أفواجا في الدين الجديد .

غير أن الاقناع المنطقي لا يكفي وحده لتعليل طواهر الاجتماع وظواهر التاريخ فيما له اتصال بالطواير السرائر على الخصوص ، أو لمل الاقناع المنطقي يكفي المؤرخ في تعليل الطواهر الاجتماعية والتاريخية إذا اعتمد عليه في كتابة التاريخ ولم يجعل الناس جميعا معتمدين عليه في أعمالهم منقادين له في أحاسيسهم ودخائل وجدانهم . فمن المنطق الصحيح أن يرجع المؤرخ بالحوادث إلى

الأسباب الثابتة والعوامل المتقنة ، وليس من المنطق الصحيح أن نتخيل الناس جميعاً منطقيين حين يؤمنون أو حين يكفرون ، ومنطقيين في تمييز الحق والباطل من الدواعي والأسباب .

والواقع في أمر المنبوذين الهنديين ، وفي أمر المحرومين جميعاً ، أنهم لم يكونوا أضعف إيماناً بعقيدتهم البوهيمية من أبناء الطبقات العليا ، ولم يثبت قط أن التحول إلى الأديان الأخرى كان بينهم أكثر وأسرع بما كان بين الطبقات العليا ، وربما وجد فيهم من يصبر على قسمته لأنه يعتقد أنها شرط من شروط الخلاص الأبدي وكفارة عن المساويء التي سلفت منه في أدوار الخلق الأولى ، وربما كان من المحرومين في كل أمة من هو أثبت إيماناً على دينه من ذوي النعمة والثراء ، لأن جانب الوعد والأمل قوى في الدين ، ونصيب المحروم من الوعد والأمل أوفر من نصيب القانع المحدود .

وقد حدث حقاً أن أناساً من المنبوذين رحبوا بالدين الاسلامي ودخلوا فيه لارتياح نفوسهم اليه ولحسن ما عاينوه من القدوة الصالحة في سيرة المسلمين الوافدين على بلادهم والمقيمين بين ظهرانيهم ، ولكننا لا نجد من أسانيد التاريخ ولا من أسانيد العقل ما يفهم منه أن الهنود الذين أسلموا كانوا جميعاً من طوائف المنبوذين ، بل لا نجد في تلك الأسانيد ما يفهم منه أن الأكثرين كانوا منهم ولم يكونوا من الطبقات العلية وذوى الوجاهة في المجتمع أو في الدولة الحاكمة ، وقد تحول الهنود إلى الاسلام في بقاع الهند الغربية من أقصى الشمال إلى أقصى الجنوب حيث يوجد المنبوذون وحيث لا يوجدون ، وتحول أهل سومطرة وجاوة إلى الاسلام بهذه الكثرة أو بأكثر منها وهم بوذيون يقل بينهم المنبوذون ، وتكاد الروايات المحفوظة عن أخبار الاسلام في الجزر الجاوية أن تجمع على ابتداء الاسلام بين الأمراء والقادة ثم شيعوه بأمرهم وهدايتهم بين رعاياهم الوثنيين ، ولعلها هي القاعدة المطردة في معظم

الامم الآسيوية من سكان الجزر الى سكان القارة الوسطى سواء من كان على الوثنية أو من دان في صباه ببعض الأديان الكتابية كما حدث في اسلام « تكودار خان » أحد سلاطين المغول بأرض فارس ، وهو الذي نقل لنا القلقشندي في صبح الأعشى كتابا منه الى السلطان قلاوون بمصر يقول فيه :

« ... ان الله سبحانه وتعالى يسابق عنايته ، ونور هدايته ، قد كان أرشدنا في عنفوان الصبا وريضان الحداثة الى الاقرار بربوبيته ، والاعتراف بوحدانيته ، والشهادة لمحمد عليه افضل الصلاة والسلام بصدق نبوته ، وحسن الاعتقاد في أوليائه الصالحين من عباده وبريته ، فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره بالاسلام . . . »

وقد أسلم على هذا النحو بعض زعماء القبائل الأثيوبية ، فلم ينحصر اقبال الآسيويين والافريقيين على الاسلام في طبقة واحدة من الرعية أو الرعاة ، وابتدأ التحول من العلية الى من دونها كما ابتنا من الاتباع الى السادة والرؤساء .

ومهما يكن من أثر الأسباب المحلية أو الموقوتة فلا بد من البحث عن سبب عام محيط بجميع هذه الأسباب التي تختلف فيها بيئة عن بيئة وزمن عن زمن وحالة عن حالة ، ولا بد من عامل واحد غير هذه العوامل التي تحجب الاسلام تارة الى الحاكم وتارة الى المحكوم وتفتح له السرائر في نفوس الضعفاء وفي نفوس الأقوياء ، وتجعله قوة تعين الغالبين على الغلب وتعين المغلوبين على الصمود والدفاع ، ولا تخفى حقيقة هذا العامل بمد هذا الشمول ، فان حقيقته التي تتضح من احاطته بهذه العوامل كافة أنه عقيدة شاملة ، وأنه بذلك حقق الصفة الكبرى للعقيدة الدينية على أتم شروطها ، فما كانت سريرة الانسان لتطمئن كل الاطمئنان الى اعتقاد يفرقها بدعا ويقسمها على نفسها ويترك منها جزءا لم تشمله بقوته ويقينه ، وقد يخرج من سلطانه فيملكه سواء .

قلنا في ختام كتابنا عن عقائد المفكرين انه « لا التباس اليوم بين وازع الأخلاق ووازع العقيدة الدينية ، وليس اتفاقهما في الإباحة والتحرير أحيانا بالنسبة للباحث أن يعرف لها صبغتها ويميز طبيعتها ، فلا يخلط بين أوامر القانون وأوامر الأخلاق وأوامر الدين » .

« والغالب على الأوامر القانونية أنها إرادية تكتفي بتحقيق السلامة ولا تذهب وراء الأسلم الألزم إلى شوط بعيد ، والغالب على الأوامر الأخلاقية أنها لمدنية تعمل فيها الإرادة شيئا ولكنها لا تعمل كل شيء ، بل يتولى الشعور أهم البواعث في أعمال الأخلاق ، ويشاهد فيها كثيرا نزوع إلى ما وراء السلام وال لزوم وتفضيل للأجمل الأمثل من الأمور ، فصاحب الوازع الأخلاقي لا يقنع بفروض القانون ولا يزال متطلعا إلى درجة أعلى من درجات القانونين باجتناب العقاب والتزام أدنى الحدود » .

« أما الغالب على الأوامر الدينية أو آداب العقيدة فهو الشمول الذي يحيط بالإرادة والشعور الظاهر والباطن ولا يسمح لجانب من النفس أن يخلو منه ، ولا يقنع بالسلامة أو بالجمال إلا أن تكون معها الثقة التي لا تنزعزع في صميم الحياة ، بل في صميم الوجود ، ومن السهل أن يقال ان حاسة القانون تتولد في الإنسان لأنه عضو في مجتمع وإن حاسة الأخلاق تتولد فيه لأنه فرد من أفراد هذا النوع الانساني كله ، ولكن ليس من السهل أن يقال ان الإنسان مهمته بصيره في الكون لأنه عضو في المجتمع أو فرد من أفراد النوع وإنما يتدين الإنسان لأنه يهتم بصيره ومعنى وجوده ويطلب له قرارا أوسع جلا من علاقاته الإنسانية أو علاقاته بالمجتمع ، ويجب أن يطلب عقيدة تحتويه ولا يكتفي بعقيدة يحتويها ويريدها كما يشاء » .

وعلى هذا الشرط - شرط الشمول في العقيدة - يكون الاسلام هو العقيدة بين العقائد ، أو هو العقيدة المثل للإنسان منفردا ومجتمعيا ، وعاملا لروحه أو عاملا لجسده ، وناظرا الى دنياء أو ناظرا الى آخرته ، ومسالمًا أو محاربًا ، ومعطيا حق نفسه أو معطيا حق حاكمه وحكومته ، فلا يكون مسلما وهو يطلب الآخرة دون الدنيا ، ولا يكون مسلما وهو يطلب الدنيا دون الآخرة ، ولا يكون مسلما لأنه روح تنكر الجسد أو لأنه جسد ينكر الروح أو لأنه يصحب اسلامه في حالة ويدعه في حالة أخرى ، رهينا بوساطة بينه وبين السماء يتولاها في العابد سدنة موكولة بالوساطة بين المخلوق والمخالق وبين العابد والمعبود ، ولكنهما هو المسلم بعقيدته كلها مجتمعة لديه في جميع حالاته وجميع حالاتها ، سواء تفرد وحده أو جمعته بالناس أو اصر الاجتماع .

ان شمول العقيدة في طواهرها الفردية وطواهرها الاجتماعية هو المزية الخاصة في العقيدة الاسلامية ، وهو المزية التي توسى الى الانسان أنه ، كل ، شامل فيستريح من فضاء العقائد التي نشطر السريرة شطرين ثم تعيا بالجمع بين الشطرين على وفاق .

عقيدة شاملة

يبدو الى الذهن أن الشمول الذي امتازت به العقيدة الاسلامية صفة خفية عميقة لا تظهر للناظر من قريب ولا بد لاطهارها من بحث عويص في قواعد الدين وأسرار الكتاب وفرائض المعاملات ، فليست هي مما يراه الناظر الوثني أو الناظر البدوي لأول وهلة قبل أن يطلع على حقائق الديانة ويتمق في الاطلاع .

ومن المحقق أن ادراك الشمول من الوجهة العلمية لا يتأتى بغير الدراسة الوافية والمقارنة المتفائلة في وجوه الاتفاق ووجوه الاختلاف بين الديانات ، وبخاصة في شعائرها ومراسمها التي يتلاقى عليها المؤمنون في بيئاتهم الاجتماعية .

ولكن الناظر القريب قد يدرك شمول العقيدة الاسلامية من مراقبة أحوال المسلم في معيشته وعبادته ، ويكفى أن يرى المسلم مستقلا بعبادته عن الهيكل والصنم والأيقونة والوثن ليعلم أنه وحدة كاملة في دينه ويعلم من ثم كل ما يرغبه في ذلك الدين أيام كان الدين كله حكرا للكاهن ووفقا على المعبد وعالة على الشعائر والمراسم مدى الحياة .

لقد ظهر الاسلام في ابان دولة الكهانة والمراسم ، وواجه أناسا من الوثنيين أو من أهل الكتاب الذين صارت بهم تقاليد الجمود الى حالة كحالة الوثنية في تعظيم الصور والتمائيل والتحويل على المعبد والكاهن في كل كبيرة أو صغيرة من شعائر العبادة ، ولاح

للناس في القرن السابع للميلاد خاصة أن « المتدين » قطعة من المعبد لا تتم على انفرادها ولا تحسب لها ديانة أو شفاعة بمعزل عنه ، فالدين كله في المعبد عند الكاهن ، والمتدينون جميعا قطع متفرقة لا تستقل يوما بقوام الحياة الروحية ولا تزال معيشتها الخاصة والعامة تنوب الى المعبد لتزود منه شيئا تتم به عقيدتها ولا تستغنى عنه مدى الحياة .

لا دين بمعزل عن المعبد والكاهن والأيقونة ، سواء في العبادة الوثنية أو في عبادة أهل الكتاب الى ما بعد القرن السابع بأجيال متطاولة .

فلما ظهر المسلم في تلك الآونة ظهر الشمول في عقيدته من نظرة واحدة ، ظهر أنه وحدة كاملة في أمر دينه يصلى حيث شاء ولا تتوقف له نجاة على مشيئة أحد من الكهان ، وهو مع الله في كل مكان ، وأينما تولوا فثم وجه الله .

وينهب المسلم الى الحج فلا ينهب اليه ليستتم من أحد بركة أو نعمة يضفيها عليه ، ولكنه ينهب اليه كما ينهب الألوف من اخوانه . ويشتركون جميعا في شعائره على سنة المساواة ، بغير حاجة الى الكهانة والكهان ، وقد يكون السدنة الذين يراهم مجاورين للكعبة خدما لها وله يدلونه حين يطلب منهم الدلالة ، ويتركهم ان شاء فلا سبيل لأحد منهم عليه .

فاذا توسع قليلا في العلم بشعائر الحج علم أن الحج لا يفرض عليه زيارة قبر الرسول : وأن هذه الرسالة ليست من مناسك الدين ، وإنما تحية منه يؤيها من عنده غير ملزم ، كما يؤدى التحية لكل دفين عزيز محبوب لديه .

واذا توسع قليلا في مكان ذلك الرسول من الدين قرأ في القرآن الكريم :

« قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى .. » .

وقرأ فيه :

« فان اعرضوا فما ارسلناك عليهم حفيظا ، ان عليك الا البلاغ » .

وقرأ فيه :

« قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول ، فان تولوا فانما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم ، وان تطيعوه تهتدوا ، وما على الرسول الا البلاغ المبين » .

وقرأ فيه :

« وما أنت عليهم بجبار » .

وقرأ فيه :

« لست عليهم بمسيطر » .

وقرأ فيه :

« وما ارسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا » .

وقرأ فيه آيات لا تخرج في وصف الرسالة عن معنى هذه الآيات .

★★★

مر بنا أن فساد رجال الدين كان من أسباب انصراف أتباعهم
عن دينهم ودخلهم أفواجا في عقيدة المسلمين .

مثل هذا لا يحصل في أمة إسلامية فسد فيها رجال دينها ،
فما من مسلم ينهب إلى الهيكل ليقول لكاهنه : خذ دينك البك
فأنتي لا تؤمن به لأنني لا آمن بك ولا أرى في سيرتك مصدقا
لأوامرك ونواهيك أو أوامره ونواهيه ..

كلا .. ما من رجل دين يدعو للمسلم أنه صاحب الدين وأنه
حين يؤمن به لأنه اله ذلك الرجل الذي يتوسط بينه وبينه أو
يمطيه من نعمته قواما لروحه .

« ... والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطير . ان
تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة
يكفرون بشرككم ولا ينبئك مثل خبير . يا أيها الناس أنتم الفقراء
إلى الله والله هو الغني الحميد » .

نعم ، كلهم فقراء إلى الله ، وكلهم لا فضل لواحد منهم على
سائرهم إلا بالمتقوى ، وكلهم في المسجد سواء . فإن لم يجتهدوا
المسجد فمسجدهم كل مكان فوق الأرض وتحت السماء .

ان عقيدة المسلم شيء لا يتوقف على غيره ولا تبقى منه بقية
وراء سره وجهره ، ومن كان اماما له في مسجد فان ترتفع به
الامامة مقام فوق مقام النبي صاحب الرسالة : النبي الذي يشر
وينذر ، ولا يتجبر ولا يسيطر ، ويبلغ قومه ما حمل وعليهم
ما حملوا ، وما على الرسول إلا البلاغ المبين .

ومنذ يسلم المسلم يصبح الاسلام شأنه الذي لا يعرف لأحد
حقا فيه أعظم من حقه أو حصة فيه أكبر من حصته ، أو مكانا يأوى
إليه ولا يكون الاسلام في غيره .

كذلك لا ينقسم المسلمين قسمين بين الدنيا والآخرة ، أو بين
الجسد والروح ، ولا يعاني هذا الفصام الذى يشق على النفس
احتماله ويحفظها فى الواقع الى طلب العقيدة ولا يكون هو فى ذاته
عقيدة تمتص بها من الحيرة والانقسام :

« وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من
الدنيا » .

« وتوكل على الله وكفى بالله وكيلًا » ما جعل الله لرجل من
قلبين فى جوفه » .

فاذا كانت العقيدة التى تباعد المسافة بين الروح والجسد
تعطينا من العمل حين يشق علينا العمل - فالعقيدة التى توحد
الانسان وتجعله كلاً مستقلاً بـثنياء وآخرفته شفاه له من ذلك الفصام
الذى لا تستريح اليه السريرة الا حين تضطر الى الهرب من عمل
الانسان الكامل فى حياته ، وحافز له الى الخلاص من القهر كلما
غلب على امره ووقع فى قبضة سلطان غير ربه ودينه .

ومن هنا لم يذهب الاسلام مذهب التفرقة بين ما لله
وما لقيصر . لأن الأمر فى الاسلام كله لله « بل لله الأمر جميعاً » .
« ولله المشرق والمغرب » . « رب المشرق والمغرب وما بينهما ان
كنتم تعقلون » .

وانما كانت التفرقة بين ما لله وما لقيصر تفرقة الضرورة التى
لا يقبلها المتدين وهو قادر على تطويع قيصر لأمر الله . وهذا التطويع
هو الذى أوجبته العقيدة الشاملة وكان له الفضل فى صمود الأمم
الاسلامية لسطوة الاستعمار وإيمانها الراسخ بأنها دولة دائمة وحالة
لا بد لها من تحويل .

وقد أبت هذه العقيدة على الرجل أن يطيع الحاكم بجزء منه
ويطيع الله بغيره ، وأبت على المرأة أن تمنح نفسها في الزواج
لصاحبها وتنازع عنه بروحها وسريرتها ، وأبت على الإنسان جملة
أن يستريح الى « الفصام الوجداني » بحسبه حسلا لمشكلة الحكم
والطاعة قابلا للدوام .

ان هذا الشأن العظيم - شأن العقيدة الشاملة التي تجعل
المسلم « وحدة كاملة » - لا يتجلى واضحا قويا كما يتجلى من عمل
الفرد في نشر العقيدة الاسلامية . فقد أسلم عشرات الملايين في
الصحاري الافريقية على يد تاجر فرد أو صاحب طريقة متفرد في
خلوته لا يعتصم بسلطان هيكل ولا بمراسم كهانة ، وتصنع هنا
قدرة الفرد الواحد ما لم تصنعه جموع التبشير ولا سطوة الفتح
والغلبة ، فجملة من أسلموا في البلاد التي انتصرت فيها جيوش
الدول الاسلامية هم الآن أربعون أو خمسون مليوناً بين الهلال
الخصيب وشواطئ البحرين الأبيض والأحمر . فاما الذين أسلموا
بالقدوة الفردية الصالحة فهم فوق المائتين من الملايين ، أو هم كل
من أسلم في الهند والصين وجزائر جاوة وسحاري افريقيا وشواطئها
الا القليل الذي لا يزيد في بدايته على عشرات الآلاف .

وينبغي أن نفرق بين الاعتراف بحقوق الجسد وانكار حقوق
الروح . فان الاعتراف بحقوق للجسد لا يستلزم انكار الروحانية
ولا الحد من مسبحاتها التي اشتهرت باسم « الخفيات والسريات »
في اللغات الغربية *Mysticism*

اذ لا يوصف بالشمول دين ينكر الجسد كما لا يوصف
بالشمول دين ينكر الروح ، وقد أشاهر القرآن الكريم الى الفارق

بين عالم الظاهر وعالم الباطن في قصة الخضر وموسى عليهما السلام ، وذكر تسبيح الموجودات ما كانت له حياة ناطقة وما لم تكون له حياة « وأن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم » . وأشار إلى هذه الأشياء بضمير العقلاء ، وعلم منه المسلمون أن الله أقرب إليهم من حبل الوريد وأنه نور السموات والأرض وأنه « هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم » .

وحسب المرء أن يتعلم هذا من كتاب دينه ليبيح لنفسه من سبجات التصوف كل ما يستباح في عقائد التوحيد ، ولعله لم يوجد في أهل دين من الأديان طرق للتصوف تبلغ ما بلغته هذه الطرق بين المسلمين من الكثرة والنفوذ ، ولا وجه للمقابلة بين الإسلام وبين البرهمية أو بين البوذية مثلاً في العقائد الصوفية . فإن انكار الجسد في البرهمية أو البوذية يخرجهما من عداد العقائد الشاملة التي يتقبلها الإنسان بجملة غير منقطع عن جسده أو عن دنياه .

وحسب المرء أن يرضى مطالبه الروحية ولا يخالف عقائد دينه ليوصف ذلك الدين بالشمول ويبرأ فيه الضمير من داء الغصام .

كذلك يخاطب الإسلام العقل ولا يقصر خطابه على الضمير أو الوجدان ، وفي حكمه أن النظر بالعقل هو طريق الضمير إلى الحقيقة ، وأن التفكير بسبب من أسواب الهداية التي يتحقق بها الإيمان : « قل إنما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تتفكروا » . « كذلك يبين الله لكل الآيات لعلكم تتفكرون » . وما كان الشمول في العقيدة لينهب فيها مذهبا أبعد وأوسع من خطاب الإنسان روحا وجسدا وعقلا وضميرا بغير شخص ولا أرقام في ملكة من هذه الملكات .

وفي مشكلة المشكلات التي تترغى للمتدين يعتدل المسلم بين
 الإيمان بالقدر والإيمان بالتبعة والحرية الإنسانية ، فمن عقائد دينه
 « أن أجل الله إذا جاء لا يؤخر » ٠٠٠ « وما يعمر من معمر ولا ينقص
 من عمره الا في كتاب » ٠٠٠ « وما كان لنفس أن تموت الا بإذن
 الله » ٠٠٠ « وتوكل على الله وكفى بالله وكيلًا » .

ومن عقائد دينه أيضا « ان الله لا يغير ما بقوم حتى يشعروا
 ما بأنفسهم » ٠٠٠ « وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها
 مصلحون » ٠٠٠ « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم » .

وليس في الاسلام أن الخطيئة موروثة في الانسان قبل
 ولادته ، ولا أنه يحتاج في التوبة عنها الى كفارة من غيره . وقد قيل
 ان الإيمان بالقضاء والقدر هو علة جمود المسلمين ، وقيل على نقض
 ذلك أنه كان حافزهم الأول في صدر الاسلام على لقاء الموت وقلة
 المبالاة بفراق الحياة ، وحقيقة الأمر أن المسلم الذي يترك العمل
 بحجة الاتكال على الله يخالف الله ورسوله لأنه مأمور بأن يعمل في
 آيات الكتاب وأحاديث الرسول . « وقل اعملوا فسيرى الله عملكم
 ورسوله والمؤمنون » ٠٠٠ بل حقيقة الأمر أن خلاصه كله موقوف
 عليه ، وأن إيمانه بحريته وتديبره لا يقتضي بداهة أن الله سبحانه
 مسلوب الحرية والتدبير .

وأصلح ما يقال في عقيدة القضاء والقدر أنها قوة للقوى
 وعند للضعيف ، وحافز لطالب العمل وتعلل لمن يهابه ولا يقدر
 عليه ، وذلك ديدن الانسان في كل باعته وفي كل تعلل كما أوضحنا
 في الفارق بين أبي الطيب المتنبي وأبي العلاء المعري وهما يقولان
 بقول واحد في عبث الجهد وعبث الحياة .

فأبو الطيب يقول عن مراد النفوس :

ومراد النفوس أهون من أن تنمادى فيه وأن تتفانى

ثم يتخذ من ذلك باعنا للجهاد والكفاح فيقول :
غير أن الفتى يلاقى المنايا كالحبات ولا يلقى الهوانا
والحرى يقول ان التعب عبث لأنه لا يؤدي بعه الى راحة في
الحياة ، ولكنه يجب من أجل هذا لمن يتعبون ويطلبون المزيد :
تعب كلها الحيا فما أعجب بـ الا من راغب في ازدياد
وعلى هذا المثال يقال تارة ان عقيدة القضاء والقدر نفعت
المسلمين ويقال تارة أخرى أنها ضرتهم وأوكلتهم الى التواكل
والجود ، وصواب القول أنهم ضعفوا قبل أن يفسروا القضاء والقدر
ذلك التفسير ، وتلك خديعة الطبع الضعيف .

وتوصف العقيدة الاسلامية بالشمول لأنها تشمل الأمم
الانسانية جميعا كما تشمل النفس الانسانية بجملة من عقل
وروح وضمير .

فليس الاسلام دين أمة واحدة ولا هو دين طبقة واحدة ،
وليس هو للسلالة السلطين دون الضعفاء المسخرين ولا هو للضعفاء
المسخرين دون السادة السلطين ، ، ولكنه رسالة تشمل بني الانسان
من كل جنس وملة وقبيل : « وما أرسلناك الا كافة للناس بشيرا
ونذيرا » ٠٠٠ « قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا
أنزلى له ملك السماوات والأرض » ٠٠٠ « قولوا آمنا بالله وما أنزل
اليها وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والأسباط
وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد
منهم ونحن له مسلمون » ٠٠٠ « ان الذين آمنوا والذين هادوا
والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلهم
أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون » .

فهذه عقيدة انسانية شاملة لا تخص بنعمة الله أمة من الأمم
لأنها من سلالة مختارة دون سائر السلالات لفضيلة غير تفضيلة
العمل والصلاح : « يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى
وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا ان أكرمكم عند الله اتقاكم ان الله
عليم خبير » •

وفي أحاديث النبي عليه السلام أنه « لا فضل لعربي على أعجمي
ولا لقرشي على حبشي الا بالتقوى » •

وليس للاسلام طبقة يؤثرها على طبقة أو منزلة يؤثرها على
منزلة ، فالناس درجات يتفاوتون بالعلم ويتفاوتون بالعمل
ويتفاوتون بالرزق ويتفاوتون بالأخلاق •

★★★

« لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون
في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم » •

« والله فضل بعضكم على بعض في الرزق » •

★★★

« هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون » •

★★★

واذا ذكر القرآن الضعف فلا يذكره لأن الضعف نعمة أو
فضيلة مختارة لذاتها ، ولكنه يذكره ليقول للضعيف انه أهل
لمعرفة الله اذا جاهد صبر وأنف أن يسخر له وقلبه للمستكبرين،
والا فانه لمن المجرمين •

★★★

« يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا أنتم لكننا
مؤمنين قال الذين استكبروا للذين استضعفوا أنحن صددناكم عن
الهدى اذ جاءكم - بل كنتم مجرمين » •



« ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمة
ونجعلهم الوارثين ونسكن لهم في الأرض ونرى فرعون وهامان
وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون » •



وما من ضعيف هو ضعيف اذا صبر على البلاء ، فاذا عرف
الصبر عليه فانه لأقوى من العصية الأشداء •

الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة
صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين بإذن الله والله
مع الصابرين » •

فما كان الاله الذي يدين به المسلم اله ضعفاء أو اله أقوياء ،
ولكنه اله من يعمل ويصبر ويستحق العون بفضل فيه ، جزاؤه
أنه يكون مع الله ، والله مع الصابرين •

بهذه العقيدة الشاملة غلب المسلمون أقوياء الأرض ثم صمدوا
لغلبة الأقوياء عليهم يوم دالت النول وتبدلت المقادير وذاق المسلمون
باس القوة مغلوبين مدافعين •

وهذه العقيدة الشاملة هي التي أفردت الاسلام بمزية لم تعهد
في دين آخر من الأديان الكتابية ، فان تاريخ التحول الى هذه

الأديان لم يسجل لنا قط تحولا اجماعيا اليها من دين كتابي آخر
بمحض الرضى والاختناع ، اذ كان المتحولون الى المسيحية او الى
اليهودية قبلها فى أول نشأتها أمما وثنية على الفطرة لا تدين بكتاب
ولم تعرف من قبل ذلك عقيدة التوحيد أو الاله الخالق المحيط بكل
شئ ، ولم يحدث قط فى أمة من الأمم ذات الحضارة العريقة أنها
تركعت عقيدتها لتتحول الى دين كتابي غير الاسلام ، وانما تفرد
الاسلام بهذه المزية دون سائر العقائد الكتابية ، فتحولت اليه
الشعوب فيما بين النهرين وفى أرض الهلال الخصيب وفى مصر
وفارس ، وهى أمة عريقة فى الحضارة كانت قبل التحول الى الاسلام
تؤمن بكتابها القديم ، وتحول اليه أناس من أهل الأندلس وصقلية
كما تحول اليه أناس من أهل النوبة الذين غيروا على المسيحية أكثر
من مائتى سنة . ورغبهم جميعا فيه ذلك الشمول الذى يجمع
النفس والضمير ويعم بنى الانسان على تعدد الاقوام والأوطان ، أو
ويحقق المقصد الأكبر من العقيدة الدينية فيما امتازت به من عقائد
الشرائع وعقائد الأخلاق وآداب الاجتماع .

وابراز هذه المزية - مزية العقيدة الاسلامية التى أعانت أصحابها
على الغلب وعلى الدفاع والصمود - هو الذى نستعين به على النظر
فى مصير الاسلام بعد هاتين الحالتين ، ونريد بهما حالة القوى الغالب
وحالة الضعيف الذى لم يسلبه الضعف قوة الصمود ، للأقوياء الى أن
يجين الحين ويتبدل من حالتي الغالب والمغلوب حالته التى يرجوها
لغده المأمول . ولئن كانت حالة الصمود حسنى الحالتين فى مواقف
الضعف مع شمول العقيدة وبقائها صالحة للنفس الانسانية فى
جملتها وللعالم الانسانى فى جملته ، ليكون المصير فى الغد المأمول
أكرم ما يكون مع هذه القوة وهذا الشمول .



الاسلام والمسلمون فى القرن التاسع عشر

١ - الاسلام

انتهى الاسلام فى أوائل القرن التاسع عشر للميلاد الى نهاية جزره من القوة النفسية والقوة المادية . لانه تلقى عن القرون الأربعة السابقة أثقالا من المتاعب والأدواء لم تمتحن أمة من قبله بمثلها ، وكان بعضها كافيا للقضاء على دولة الرومان الشرقية ودولتهم الغربية ، وبعضها كافيا للقضاء على دول الفراعنة والأكاسرة فى الزمن القديم ، وإن فى هذا الميدان من ميادين المقارنة التاريخية لفارقا يبدو لنا فى كثير من الصور بين عظمة الدين وعظمة السياسة ، فإن دول السياسة تذهب ولا تعود ولا يوجد بعدها من يحاول اعادةها ، ولكن دولة الدين - أو على الأصح قوة الدين - تبقى من وراء الأمم والحكومات كأنها القوام الذى تتعاقب عليه بنية فى أثر بنية ، وهو باقى يتجدد ولا يستسلم للفناء .

ولا نعرف من المؤرخين من يستغرب مصاب الاسلام بعد ما تلقاه من الضربات منذ القرن العاشر الى القرن التاسع عشر للميلاد . وإنما الغريب عندهم هو تلك القوة المنيعه التى صابر بها الكوارث والشدائد زهاء تسعة قرون ، ولم يزل بعدها « وحدة انسانية »

هائلة تتخذ مكانها بين هيئات الأمم ولا تزال على أُنس. وثيق في المزيد
ونستطيع أن نتخيل تلك القوة المنيمة بنفوس بريمة تعرض لها
طائفة من الكوارث والشدائد التي صابرتها وصبرت عليها وهي
محيطه بها من خارجها وناجمة فيها من داخلها وبين ظهرائها .

فقد مضت القرون الأربعة بين القرن الحادي عشر والقرن
الخامس عشر في منازلة الجيوش الصليبية ، ولم تك هذه الحروب
تنتهي حتى خلفتها حروب « المسألة الشرقية » وهي التي وقعت
فيها الدولة العثمانية - وكانت يومئذ دولة الخلافة تناهض غارة بعد
غارة من غارات الدول الأوروبية التي تألبت عليها وأطلقت عليها اسم
« الرجل المريض » لأنها . . كانت تتنازع ميراثه وهو بقاء الحياة .
ولم تك هذه الحروب المسألة الشرقية تنتهي بتنافس « الورثة » على
بقية الميراث حتى أعقبتها حملات الشركات وأصحاب الديون ومعها
حملات الاستعمار والتبشير .

وقبل الحروب الصليبية وبعدها كان العالم الاسلامي عرضة
لأهول الغارات من قبل آسيا الوسطى التي كانت ترسل الفوج بعد
الفوج من عشائر التتر والمغول بقيادة جنكيز خان وهولاكو وغازان
وتيمورلنك وأتباعهم من القادة والأمراء وهم لا يفهمون معنى الغلبة
إلا أنها قدرة على الفتك والتدمير ، وأن أعظم المنتصرين من يقاس
انتصاره بعدد من قتل من المحاربين وغير المحاربين ، وعدد ما ضرب
من المدن والقرى في الطريق . . ومنهم من كان يظهر الاسلام ويغير
على ممالكه لأنها في زعمه تساس على خلاف شريعة الاسلام !

وفي خلال ذلك جميعه كانت الدولة الاسلامية تتسع وتبتد حتى
ينقطع ما بينها من الصلة ويتمتع على القائمين بها أن يجمعوها الى
حكومة واحدة ، وكان اتساع الآفاق يصحبه اختلاف المواقف

واختلاف السكان واختلاف المصالح والأهواء ، فلا تلبث أن تتمزق وتنفرد ثم تتعاضد وتتعاون على البغى والعدوان •

ضربات لم تصمد لئلا دولة من الدول الجامعة أو الدول التي سميت بالامبراطوريات في الزمن القديم •

وقد رأينا كثيرا من المؤرخين يوازنون بين أخطار هذه الضربات ويجعلون الحروب الصليبية في مقدمتها ، أو يجعلونها فاتحة الضربات يتلوها ما تعاقب بعدها من الأخطار والأخطاء •

وهذه الحروب — ولا نكران — كانت من أعظم الأخطار التي امتحنبت بها الأمم الإسلامية ، ولكننا نعتقد أن الخطر فيها إنما كان على تقيض المفهوم من هذا الخطر في عرف الجملة من مؤرخيها ، لأنها في الواقع لم تنهك قوى الأمم الإسلامية ولم تتركها موقنة بالهزيمة في نظر نفسها ، بل تركتها وقد أورتها افراطا في الثقة برجحائها وافراطا في سوء الظن بأعدائها ، وقد كان هذا هو باب الخطر الجسيم الى عدة قرون •

ومن آثار الحروب الصليبية التي لاتفوت أحدا من المؤرخين أنها وقفت عوامل الشقاق بين الأمم الإسلامية ردحا من الزمن ، وأنها جاءت بالترك العثمانيين من أواسط آسيا الى أرض الروم ودفعتهم الى مقابلة الغارة بمثلها في صميم الديار الأوروبية ، وأنها أيقظت الشرق الإسلامي كله من تخوم الصين الى جوف الصحراء الكبرى في القارة الأفريقية ، وأن أحق الحمقى من الصليبيين كان أنفعهم وأقدرهم على اذكاء الحمية في نفوس الأمراء والسلطين ، وإن منهم لمن شغله الملك فوق اشتغاله بالدين •

وقد كان يوسف صلاح الدين بطل الحروب الصليبية غير مدافع في نظر الأوروبيين ونظر الشرقيين • ولكن الصفة التي كانت

غالبية عليه ولاشك هي صفة الحلم الراجح والاناة الهادئة وإيثار الكسب بالسلم والمطاولة على الكسب بالعنف والهجوم ، الا أن هذا الرجل الحليم الرصين ثارت ثائثرته حتى الجنسون حين سمع بعزم « أرنولد » صاحب الكرك على فتح الحجاز واعداه الصدة في البر والبحر لاقتحام المدينة والمساس بالقبر الشريف ، وسرى وعيد أرنولد في المشرق كله فنسى الخصوم خصومتهم والطامعون مطامعهم وأقسم صلاح الدين ليقتلن « أرنولد » بيده ٠٠٠ فكانت وقصة « حطين » التي تعد من وقائع التاريخ الحاسمة وظفر صلاح الدين بشرذمة من الملوك والأمراء عفا عنهم جميعا الا « أرنولد » هذا فإنه لم يقبل فيه شفاعا من أحد وتناول سيقه وضرب عنقه بيده وهو يقول : برئت من شفاعة محمد ان قبلت في هذا الأحقق شفاعة شفيح .

وقد استنكر الصليبيون أنفسهم حماقة أرنولد هذا لأنهم أدركوا أنها استنارات من نفوس المسلمين كل قوة كامنة واكسبتهم وقعة « حطين » بعد هزيمتهم في الوقائع التي سبقتها ، وهكذا كان الشأن في أحقق الحماقات التي اقترفها شذاذ الصليبيين ، فأنها أفادت من أرادوه بشرها ، وارتدت على أصحابها ، وعجلت بالتوفيق بين المتنازعين والمتنافسين وقد بطلت فيهم حيلة الموفقين .

وليس هذا الذي نعتيه من آثار الحروب الصليبية في نفوس المسلمين ، فإنها آثار ظاهرة لم يغفل عنها أحد من مؤرخي تلك الحروب .

ولكننا نعتي الأثر الذي عاد بالضرر الوخيم بعد عصر الحروب الصليبية بقرنين أو ثلاثة قرون ، وهذا الأثر الوخيم العقبى هو افراط المسلمين في الثقة بأنفسهم وافراطهم في سوء الظن بالأمم الأوروبية وكل ما يأتي من نحوها ، حتى أوشكوا أن يوقنوا أنها

لا تأتيهم يوماً بشيء يحتاجون إليه ، ولولا هذه الثقة لما خطر لرجل كسليمان القانوني في حصافته واقتداره أن يتبرع بالامتيازات الأجنبية لأبناء الأمم الأوروبية الوافدين على بلاده ، ولم يكن في وسعها أن تقسره عليها لو لم يتبرع بها في غير اكترات بعقبها .

ان الأمم الاسلامية قد أنكرت على الأوربيين الذين قدموا في جيوش الصليبيين ضروياً من الخشونة والجلافة حسبتها من البربرية التي تعافها وتشتمز منها ، ورسخ في نفوسهم أن هؤلاء القوم ليسوا بالمسيحيين لأنهم لم يعملوا بوصية واحدة من وصايا المسيح التي يحفظها المسلمون ، وكان أنكر ما استنكروه سماحهم بجلب النساء من بلادهم لمعاشرة الجند معاشرة الأزواج بغير زواج ، وكان أشد من ذلك نكراً لديهم أنهم يعظمون الصور والتماثيل تعظيم عباد الأصنام للطواغيت والأوثان ، فلم ينظروا إليهم نظرة الأعلين إلى الأدنى وحسب بل وقرت في أخلاصهم سخافة ما يدعون من حق المطالبة بشيء قتل باسم المسيح عليه السلام ، فهم في دعوهم مبطلون ، وهم غير أهل لتلك المطالبة لو كانوا صادقين .

مثل هذا الشعور قد يحيك بصدور الأمم في أوقات كثيرة فلا يضيرها بل يمدحها في قوتها إذا خامرها في إبان النمو والصعود ، ولكن الظروف التي تطورت إليها الحروب الصليبية لم تكن من هذه الأوقات ، بل صادفت على النقيض فترة ذات وجهين من قبل الشرق ومن قبل الغرب ، فكانت في الشرق فترة هبوط في النهضة العلمية وكانت في الغرب فترة صعود في النهضة العلمية الحديثة ، قامت بعدها أوربة مقام القيادة على هذه النهضة وتخلف الشرق زمناً عن اللحاق بها ، ولبس أخطر على الأمم من الاكتفاء بالذات والاعتزاز بالرجحان في أمثال هذه الظروف .

هيكلت النهضة العلمية في الشرق بعد القرن الثاني عشر على أثر الغارات التي تعاودته في كل مكان ، وانصببت كوارث هذه الغارات خاصة على معاهد العلم والمكتبات فمضت بالعشرات منها ما بين بخارى وسمرقند و مرو وبغداد ودمشق وحمص وسائر المدن التي اشتهرت بمعاهدها ومكتباتها في الزمن القديم ، ويحصى عدد الكتب التي احترقت خلال غارات التتر والمغول وغارات الصليبيين بمئات الألوف وعدد المعاهد والمكتبات بالعشرات والمئات ، وانصرف الامراء وطلاب العلم عن العناية بالمدارس والمصنفات الى التاهب والاستعداد لدفع المغيرين ممن كانوا يتوقعون غاراتهم واحدة تلو اخرى يغير انقطاع ، وكثرت مطالب الحكام من المحكومين اضطرارا في اول الامر ثم اختيارا واعتسافا مع تمادي الزمن حتى ساءت الصلة بين الحاكم ومحكوميه ، وتراخى الزمن على اثر الحروب الصليبية واستقرت الأحوال بعض الاستقرار فعادت البلاد الاسلامية الوسطى شيئا من رخائها على طريق التجارة الهندية ، ثم انقطع هذا الطريق واتجه الرواد الى غيره من الطرق حول القارة الافريقية ، فاجتمع سوء الحكم الى سوء الحال وشاعت الشبهة عن حق وعن باطل بين الرعاة والرعية ، وهذه هي الفترة التي كان ينبغي فيها لنشرق الاسلامي ان يطلب المعرفة ويؤمن بضرورة العمل على التقدم او يؤمن بمزايا العلم الحديث ، ولكنها كانت - بحكم هذه الظروف جميعا - هي الفترة التي أعرض فيها الشرق عن كل حديث وعملا يائس على الخصوص من قبل القارة الافريقية ، فتأخر عن ركب الحضارة المصرية زهاء قرن كامل ، لو أنه استفادة ناهضا ومجاريا للنهضة في مضمارها لما قصر عن اللحاق بالسابقين .

وجاءت المدارس المصرية من جانبين كلاهما مظنة للنهضة وكلاهما موضع للحذر والاعتقاد .

جاءت المدارس المصرية على أيدي الحكومات التي بلغ التنافر بينها وبين المحكومين حد العداء والاتهام بغير بحث ولا روية ، فكان الناس يحسبون التلميذ المطلوب للمدرسة كالعامل المطلوب للسخرة أو كالجندى الذى يساق الى المشقة والوبال فى غير مصلحة أو كرامة .

وجاءت المدارس المصرية أيضا على أيدي رسالات التبشير التى صارحت الناس فى ظل الامتيازات الأجنبية بفرضها من فتح المدارس وقبول التلاميذ بغير أجر فى كثير من البلدان ، فأحجم المسلمون عن تعليم أبنائهم فى مدارسها وجاوزوا ذلك الى سوء الظن بالعلم نفسه وسوء الظن بنية المعلمين وإيمان المتعلمين .

وانقطع ما بين المسلمين وعلومهم الأولى فندر فيهم من كان يتعلم النافع منها كالفقه واللغة والأدب والرياضة ، وانقطع ما بينهم وبين العلوم المصرية فنظر الكثيرون منهم الى علوم الجغرافيا والطبيعة والكيمياء كأنها الكفر البواح أو السحر المزييف ، واتصل ما بينهم وبين الخرافة والجهالة بهذا الانقطاع بينهم وبين العلم الصحيح قديمه وحديثه ، فاصطبغ فهمهم للدين بصبغة الجهل والتخريف ، وطلبوا الخلاص من غير باب وتوسلوا للعمل فيه بغير أسبابه ، واتهموا الناصحين وأسلموا مقادتهم للمدجلين والمحتالين .

وفى هذه الفترة كان الاسلام كما يفهم الجلاء - والجهلاء هم الاكثرون فى سائر الأمم - مزيجاً من الخرافة والشعوذة ومن الطلاسم والأوهام ، ومن الوثنية وعبادة الموتى .

وفى هذه الفترة كان بعض المتعالمين من أدعياء المعرفة يحكم بكفر القائلين بدوران الكرة الأرضية ولا يتردد فى تكفير من يسميها بالكرة . .

وفي هذه الفترة كان طلاب الفتوى من مشارق الأرض ومغاربها يسألون عن الكبريت هل يجوز مسه ؟ وهل يجوز قدح النار منه ؟ وطبخ الطعام على تلك النار ؟ أو يأتهم من يمسه « صنفرتة » لأنها من مادة نجسة تنقض الطهارة ! •

وفي هذه الفترة كان السائلون يسألون عن صناديق التوفير والادخار وعن معاملات التجارة من طريق المصارف والشركات ، ويحسبون أن اللياذ بالأضرحة والتواييت وترتيل الأوراد والعزائم يغنيهم عن السعى والتدبير وعن الجهاد والاجتهاد •

وفي هذه الفترة على الاجمال كان المسلم يعيش في العالم كمن يمشى في خرابة مظلمة ، لا يدري من أين تسرى اليه عقاربها وحياتها ومتى تخرج عليه أشباحها وشياطينها • وانقلب معنى الاسلام الى معنى المخافة والاثام ، اذ كان أول معاني الاسلام أنه طمأنينة الى الخالق وخلقه ، وكان هذا الاسلام الذي صار اليه المسلمون مخافة لا سلم فيها ولا سلامة ، واتهاما لا تسليم فيه ولا مسالة •

قلنا أن الافراط في الثقة بالنفس والاكتفاء بها كان فيما بعد الحروب الصليبية مضارعا للأفراط في سيوء الظن بالأعداء وتوهم الاستغناء عنهم والرغبة بكل ما يأتي من قبلهم ، وقلنا انه اكتفاء بالذات وخيم المغبة في أمثال هذه الأحوال •

ونقول هي اليوم انه ما من شر يخلو من بعض الخير وما من ضرر مطلق ان كان معنى القصر المطلق أنه لا يقبل الترياق أو لا يحتويه في كثير من الأحيان •

هذه الفترة من الثقة العمياء لم تغل من فائدتها في المقاومة والأمل في التبديل وفي عدل الله بين عباده ، ولم تكد تبليغ أقصى

مداها من الأضرار حتى جاءت بعدها نكبة الاستعمار بنقيض العبرة من دروس الحروب الصليبية ، لأنها شككت المسلمين في كفايتهم واستغنائهم وشككتهم في رجحانهم وغلبتهم ، وقام بين المسلمين من يقول لهم ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ، وان الغربيين نجحوا وتقدموا لأنهم أخذوا بالوصايا والأحكام التي كان المسلمون أولى بها لو عقلوا وصايا الدين وأحكامه •

« عسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون » •

« فعى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا » •
نعم • وفي اصطدام الشرق الاسلامي مرتين بالقارة الأوروبية مصداق لهذه الآيات البيّنات •

انه سلم من الحروب الصليبية فاكتفى وقنع وغفل عما يحتاج اليه ، وانهزم في وجه الاستعمار فعرف حاجته وتيقظ لنقصه ، واستقام على النهج الذي لا غنى له عن الاستقامة عليه ، وعادت به البأساء الى « العقيدة الشاملة » ~~التي ميزته~~ بين عقائد الأديان ، فهو في هذه اليوم عند منتصف القرن العشرين •
فإن تم يتلخ من هذه اليوم ما يرجوه لقد ترك تلك المرحلة التي انتهى فيها الى جزره في أوائل القرن التاسع عشر ، وما في ذلك من خلاف •

الاسلام والمسلمون فى القرن التاسع عشر

٢ - المسلمون

بدأ القرن التاسع عشر وفى العالم من المسلمين نحو ثلثمائة مليون ، وانتهى وعددهم الى اربعمائة مليون موزعون بين آسيا وأفريقية ، وقليل منهم فى أوربة لا يزيدون على خمسة عشر مليونا بين البلقان والقرم والبانيا واليونان وقبرص ورودس وبلاد البشناق وبولونيا وشواطئ بحر البلطيق فى لتوانيا وفنلندا وما جاورها .

ويؤخذ من الاحصاءات الأخيرة أن عدد المسلمين فى دولتى الهند يقارب تسعين مليونا ، وأنهم يبلغون فى جزر السوند الكبرى وجزر السوند الصغرى وجزر الملوك التى تدخل فى دولة أندونيسية نيفا وسبعين مليونا ، ويختلف المقدرون لعدددهم فى الصين من خمسة ملايين الى مائة مليون ، فتقويم جونا يقدرهم بثلاثين مليونا وجلال نورى بك صاحب كتاب اتحاد المسلمين يقدرهم فى داخل الحدود الصينية وفى منشورية. وأنام وسيام والهند الصينية وفى الجزر التابعة لانجلترا من أرخبيل ملقا بنحو مستين مليونا ، أما احصاءات بعثات التبشير فهى تقدرهم تارة بثلاثة ملايين وتارة

أخرى بخمسة ملايين في داخل حدود الصين ويرتفع الرحالة عبد الرشيد إبراهيم بعددهم الى مائة مليون ، ويقول هانز تو أحد وزراء الخارجية السابقين يفرنسا أنه « قد اثبتت شعبة منه في الصين فانتشر فيها انتشارا هائلا حتى ذهب بعضهم الى القول بأن العشرين مليوناً من المسلمين الموجودين في الصين لا يلبثون ان يصيروا مائة مليون فيقوم الدعاء لله مقام الدعاء لساكياموني ٠٠ »

وعقب السيد توفيق البكري على هذا في رسالته عن مستقبل الاسلام فيقول ان تاجرا بلوجيا جاء القاهرة في هذه الأيام وكان قد ذهب الى الصين مرارا « يؤكد القول بأن مسلمين الصين لا يغنون ثمانين مليوناً وأن علماءهم يهزأون بقول الأوروبيين انهم أربعون مليوناً » .

وقد تلقت الصحف الأوروبية برقية من الجماعة الاسلامية في الصين أرسلتها أثناء حرب الصين واليابان تقول فيها انها تتكلم بلسان خمسين مليوناً من المسلمين .

فلا مبالغة — مع ملاحظة هذه الاحصاءات جميعا — في تقدير مسلمين الصين اليوم بنحو ستين مليوناً ، يضاف اليهم ثلاثون مليوناً في التركستان وبخارى واخترق و غيرها من ولايات روسيا الآسيوية ، ويضاف اليهم خمسة عشر مليوناً في إيران وبلاد أفغان ، وثلاثون مليوناً في بلاد العرب والعراق والشام وفلسطين وشرق الأردن وآسيا الصغرى ، وبضعة ملايين في الجزر التابعة لانجلترا والولايات المتحدة ، فلا يقل عدد المسلمين الآسيويين عن ثلثمائة مليون ، وان قل فهو بين مائتين وخمسين وثلثمائة من الملايين .

أما في افريقية فالتقدير المعتدل لهم يقارب مائة مليون ، منهم خمسة وعشرون مليوناً في مصر والسودان ، وعشرون مليوناً

فى طرابلس وتونس والجزائر ومراكش ، وعشرون مليوناً فى الصحراء الغربية والسودان الفرنسى وبحيرة تشاد والشنواطىء الغربية ونحو عشرة ملايين فى زنجبار ومدغشقر والسواحل الشرقية والصومال ، وسائرهم بين الحبشة وأوغندة وكينيا وأفريقية الجنوبية •

فليس من المبالغة أن يقدر عدد المسلمين فى العالم بأربعمائة مليون أكثرهم فى آسيا وأفريقية ، وأقلهم فى أوربة
عدا ألوفاً معدودة فى العالم الجديد •

فهم جميعاً يحكم موقعهم من أبناء العالم القديم ، يقابلهم سكان أوربة الغربيون الذين نشأت بينهم الحضارة المصرية ، ويصدق عليهم وصف واحد فى المقابلة بينهم وبين الأوروبيين المحدثين ، فلا يقال عنهم أنهم تهمقروا منتكسين الى الزمن القديم وإنما يقال عنهم أنهم وقفوا حيث تقدم غيرهم مع العلم الحديث ، ولا ينسى المنصف فى هذه المقابلة أن الأوروبيين الذين تقدموا هم الأوروبيون الذين اتصلوا بالاسلام من قريب ، وهم أبناء أوربة الغربية ثم أبناء أوربة الذين احتكوا بالاسلام فى الحروب الصليبية • ولا نعى أن أسباب التقدم تنحصر فى هذه الصلة أو فى هذا الاحتكاك ، ولكننا نعى أن الاسلام لم يكن قط قوة مهمة فى حركة من الحركات الانسانية سواء نشأت بين ظهرانيه أو نشأت فى مواطن أخرى ، وإن المؤرخ المحقق لن يستقصى أسباباً للنهضات الانسانية على اختلافها دون أن يرجع بمرحلة منها الى نهاية أو الى بداية فى عالم الاسلام •

وفى هذه السياقات ينبغى الالتفات الى أمر واقع قلما يلتفت اليه المؤرخون من الغربيين أو الشرقيين ، وهو أن متحاربة الاسلام

كانت على الدوام نكبة على محاربيه من المستعمرين ، فان السابقين الى الشرق من المستعمرين الأوروبيين هم البرتغاليون والأسبانيون ، ولكنهم لم يثبتوا في الشرق طويلا لأنهم ذهبوا اليه بسمعة العداء للإسلام ، وكان الأسباني يسمون المسلمين في جزر الهند بالمور متايعة لما عهدوه من تسمية المسلمين بالمراكشيين ، وكان البرتغاليون أول من نزل بجزائر السونند الكبرى وجزائر السونند الصغرى وما بينهما من الجزائر التي يكثر فيها المسلمون ، فلما تنافس البرتغاليون والأسبانيون وغيرهم من أبناء أوربة الغربية وأمريكا دارت الدائرة على الأولين لأنهم وجدوا العداء من المسلمين حيث نزلوا بينهم ، وهكذا كان نصيب روسيا في آسيا الشمالية حيث اشتهرت بمداوة الخلافة الاسلامية ، فقد كان موقف المسلمين منها في التركستان ومنشوريا والصين الشمالية الغربية عقبة من أقوى العقبات التي رصدت لها في ذلك الطريق .

هذه القوة التي لم تسقط يوما من حساب السياسة العالمية لن تسقط اليوم من هذا الحساب ، وقد توضع السياسات الظاهرة والخفية لحزبها واقصائها من الميدان ولكنها تتغلب على هذه السياسات حين تنقلب الأمور على غير ارادة الساسة والمقدرين ، لأن العقيدة الدينية أثبتت من برامج السياسة وخطتها الظاهرة والخفية ، بل هي أثبتت من الجغرافية وما يسمونه حديثا بالسياسة الجغرافية ، لأن العقيدة الدينية تحول السكان حيث تثبت معالم الأرض ورواسي الجبال .

ونحن نستطرد هذا الاستطراد في مقدمة الكلام على المسلمين في القرن التاسع عشر لأنه يمدد الى الأذهان أخطاء المقدرين وأصحاب السياسات قبل مئات السنين ، ويجعل هذه الأذهان على استعداد

لانتظار أخطاء أخرى من هذا القبيل قد ينكشف عنها الزمن بعد
آن قريب •



انقسم العالم فى بداية القرن التاسع عشر الى حضارة حديثة
فى الغرب ، وحضارات قديمة فى الأقطار الآسيوية والأفريقية ،
وكان المسلمين - الا القليل منهم - فى هذه الأقطار •

تخلفوا عن ركب الحضارة فى الصناعات والمخترعات والعلوم
الحديثة ، وأصابهم هذا التخلف فى مرافقهم جميعا ومنها الزراعة
والتجارة التى كان قوامها الأكبر على الملاحة الشراعية • فتراجعت
شيئا فشيئا أمام ملاحاة البحار ، وتراجعت كذلك عن سيادة
البحار •

ولما تقدمت مرافق الصناعات والتجارة فى الغرب تقدمت معها
وسائل التنظيم والإدارة • وبقي الشرقيون جميعا ، والمسلمون
منهم ، متخلفين فى هذه الوسائل الى ما قبل نهاية القرن التاسع عشر
بقليل •

وأصبح العالم الإسلامى فى مقدمة الأهداف التى تصوبت
إليها حملات الغرب الثلاث وهى حملات التبشير والاستغلال
والاستعمار ، ويتقدم التبشير هذه الحملات فى ترتيب الزمن لا فى
الخطر والأثر •• فانه قد بدأت مع الحروب الصليبية حوالى القرن
الثانى عشر ، وكان فى كثير من الأقطار رائد الحملة الاستغلال
وحملة الاستعمار •

أما العالم الإسلامى من وجهة النظر الى مركزه السياسى فقد
كان معظمه عند أوائل القرن التاسع عشر فى حوزة الدول الأجنبية،

ولم يبق فيه من الدول التي كانت على نصيب من الاستقلال في عرف السياسة غير دول ثلاث ، وهي الدولة العثمانية التي سميت بدولة الخلافة من عهد السلطان سليم ، والدولة الايرانية والدولة الشريفة بالمغرب الأقصى .

ولم تكن هذه الدول على شيء من الاستقلال في غير الظاهر ، لأنها لم تكن تملك من حقوق التصرف في سياستها الداخلية أو الخارجية ما تملكه الدول المستقلة ، وأكبر وأقواها - وهي الدولة العثمانية - كانت عرضة للتدخل الدائم من قبل الدول الكبرى في كل شأن من شئونها ، اذ كانت هي محور المسألة الشرقية التي تتلخص في عبارة واحدة وهي تقسيم بلاد الشرق « أولا » بين روسيا وفرنسا وانجلترا ، ثم تلحق بهذه الدول كل دولة أثبتت لها وجودا في ميدان الاستعمار أو في ميدان السياسة العالمية على الاجمال ، كالنمسا وبروسيا وايطاليا واسبانيا .

١ - الدولة العثمانية :

وكانت المسألة الشرقية قائمة على محو الدولة العثمانية ، ولكن الدول التي تعنها هذه المسألة لم تكن على اتفاق في طريقة التنفيذ ، ولم تكن على اتفاق كذلك في العجلة أو الأناة ، ولم تكن على اتفاق بينها في نصيب كل منها من تركة « الرجل المريض » كما سميت الدولة العثمانية في ذلك الحين .

فروسيا كانت تتعجل التقسيم لتحتل القسطنطينية ومضائق البسفور والدردنيل ، وفرنسا كانت تتوسط بين العجلة والأناة لأنها كانت تكتفي بלבnaan وسورية وبيت المقدس ولا تحرص على تقويض الدولة العثمانية من رأسها ، وانجلترا كانت تطمح الى طريق

الهند ولا تأبى عند الضرورة أن تساعد فرنسا لتستعين بها على صد روسيا والحيلولة بينها وبين بلاد البحر الأبيض ، وحاولت كل منها أن تتخذ لها صفة الرعاية لجميع المسيحيين بالديار الشرقية . . وكانت روسيا وفرنسا قد حصلتا على اعتراف من السلطان العثماني بهذه الصفة أولاها لرعاية الكنيسة الاغريقية والاخرى لرعاية الكنيسة اللاتينية فحاولت انجلترا في أواخر القرن التاسع عشر أن تضيف الى القاب التاج لقب الحارس للديانة المسيحية ، ولكن المسيحيين أنفسهم في الشرق الأدنى لم يعترفوا لها بهذه الصفة لأن أتباع الكنيسة الانجيلية كانوا يومئذ جد قليل بين الشرقيين .

ولم تجد هذه الدول صعوبة في اطلاق الدولة العثمانية ، لأنها كانت تستخدم سلاح الامتيازات الأجنبية حين تشاء وكيفما تشاء ، وكان القرن التاسع عشر عصر الحركات الوطنية في بلاد المغرب والشرق ، فلم يكن من العسير على الدول أن تجد المطاوعين لها في ثورتها على الحكم التركي سواء من المسيحيين وغير المسيحيين ، ومنهم مسلمون يطلبون الاستقلال أو يتقمون على الادارة التركية . . . ولكن الامر الجدير بالنظر أن السياسة الجهنمية لم تتورع عن خلق المذابح في المكان المطلوب وفي الآونة المطلوبة ، فحدثت مذابح أرمنية ومذابح لبنان ومذابح الاسكندرية على هذا التقدير كلما كانت لازمة لتنفيذ احدى الخطط التي ترسم قبل ذلك بسنوات أو شهور ، وكانت هذه المذابح هي التي تدعو الى التدخل من جانب الدول الكبرى . أما المذابح في روسيا أو في البلقان فلم يعرض لها أحد بمجرد الاحتجاج فضلا عن التدخل أو التهديد بالاحتلال .

واصطلحت على الضعف والجمود والخلل جميعا على الدولة في النصف الثاني من القرن التاسع عشر فانهزمت جيوشها في ميادين لم تتعود فيها غير النصر العاجل قبل هذه الفترة ، ولما أرادت أن تدرب جيوشها على النظام الحديث تمرت فرق « البني شاري » التي كانت هي نفسها تجديدا على النظم الحديثة في حينها كما يدل عليه اسمها ، فقمعتها وكادت أن تستأصلها بالقليل الذي دربته على الأساليب العصرية ، قبل أن يتم لديها من الجيوش العصرية ما يفتنيها في حروبها المتتابة . وكانت قد استكثرت من عقد القروض لسداد نفقات هذه الحروب واشباع نهمة السلاطين والأمراء الذين أفسدهم الضعف والاستبداد فانقسموا في الترف والبذخ وكلفوا بلادهم مالا تطيق من الضرائب والأتاوات ، وأفضى سوء السياسة المالية إلى إعلان الإفلاس والعجز عن أداء فوائد الديون (في سنة ١٨٧٤) في مواعيدها ، واعتمد سياسة الباب العالي في مقابلة الدول صواحب الديون وصواحب الامتيازات على المضاربة بينها ومنح الامتيازات الاقتصادية تارة لهذه وتارة لغيرها ، وقد كانت الدولة البروسية تبرز شيئا فشيئا إلى ميدان السياسة العالمية ولا سيما بعد حرب السبعين التي انتصرت فيها على فرنسا ، فاتخذ منها سياسة الباب العالي ذريعة للتخويف والتهديد ، ورحبوا بالاتفاق معها على اصلاح المواصلات الداخلية فمنحوها (في سنة ١٨٨٨) امتيازاً بمد الخط الحديدي إلى أنقرة بعد امتداده في المجر إلى القسطنطينية ، وأتبعوا هذا الامتياز بامتياز آخر لمد الخط إلى قونية على أن تخترق السكة آسيا الصغرى إلى الشام وبغداد ، ولم تقف الدولة الانجليزية مكتوفة اليدين أمام هذا الخطر الذي يقترب من الهند ولكنها اضطرت إلى التراجع والسكوت حين لمحت من بروسيا بوادر الاتفاق عليها مع فرنسا على هذا الجانب من

جوانب المسألة الشرقية وعلى التدخل فى القضية المصرية لمطالبتها
بالجلاء عن مصر تحقيقاً لوعدها .

ومن خطوط المواصلات الهامة التى تمت فى بلاد الدولة بين
منتصف القرن التاسع عشر ونهايته قناة السويس (سنة ١٨٦٩)
وسكة حديد الحجاز (من سنة ١٩٠٠ الى ١٩٠٨) وهى السكة التى
تجاوبت بأخبارها دوائر الاستعمار على أنها تعبئة من تعبئات
الجامعة الاسلامية .

والى هذه الآونة كانت كل دولة ذات اثر فى المسألة الشرقية
قد انتزعت لها قطعة من بلاد تركيا فى أوربة أو آسيا أو افريقية ،
ما عدا بروسيا التى سيطرت فى هذه الآونة على الأقاليم الألمانية
بأجمعها ، فاعتزم عاهلها « ولهم الثانى » هذه الفرصة للتقرب من
تركية ومن العالم الاسلامى بأسره ، وزار الأستانة وبيت المقدس
ونادى فى بعض خطبه بصداقة دولته للثلاثمائة مليون مسلم
المنتشرين بين بقاع المشرق ، ونظر سياسة الترك الى دولة اوربية
يعتمدون عليها فى تنظيم جيشهم فلم يطمئنون بطبيعة الحال الى
روسيا ولم يجدوا عندها الكفاية الفنية لهذه المهمة ، ولم يطمئنوا
الى انجلترا لأن وزيرها جلادستون أعلن غير مرة وجوب «طرد الترك»
بقضيم وقضيضهم من كل بقعة فى أوربة ، فرحبوا بالمساعدة
الألمانية على تنظيم الجيش وتدعيم الأسطول على حذر ، ولم يكن
عبد الحميد داعية بنى عثمان لينسى مؤتمر برلين ومرامى الألمان فى
الوقت المعلوم نحو المشرق ، ولم تقب عنه الدعوة العسكرية
والثقافية التى نجحت بين الألمان المعاصرين واتخذت صيحتها
(الى الشرق) شعار تردده وتعلق عليه الآمال فى توسيع
ملك الجرمان واستيلائهم على طريقهم من برلين الى آسيا الصغرى
الى أواسط آسيا ، ولم يخف عليه ما وراء حملة العاهل الجرمانى

على الآسيويين وتحذير الغرب من يقطتهم وتآلبه الأوربيين على الشرق كله باسم الحذر من الخطر الأصفر ، فتوَّخَّى في سياسته على الدوام أن يجنح الى كل دولة من دول الاستعمار بمقدار وترك بعده ساسة تربوا في مدرسته (حتى من أقطاب تركية الفتاة) ينهجون نهجه في مسلكتهم بين تلك الدول ، فكان الكثيرون منهم يميلون الى الحيدة عند اشتباك الحرب العالمية الأولى . وليس بالصحيح أن ساسة الترك كانوا مجمعين يومئذ على دخول الحرب الى جانب دولتي المحور ، ولكن الصحيح أن دول أوربة الغربية استشارت الترك الى محاربتها لتضمن بذلك معاونة الروس الى النهاية طمعا في القسطنطينية ، وتضمن معاونة المتربصين بالرجل المريض من دول البحر الأبيض المتوسط وسائر الدول الطامحة الى الشرق الأدنى ، وقد يفيد في بيان الأعاجيب من خفايا سياسة الاستعمار أن نوميء هنا - على غير تأييد ولا تفنيد - الى ما قيل عن دسائس المستعمرين التي أحكموا تدبيرها للتعجيل بالثورة الروسية بعد سقوط آل رومانوف ، فلعلهم لم يجدوا لهم مخلصا أوفق من للتدخل من الاتفاق مع آل رومانوف على دخول القسطنطينية .

٢ - إيران

كان على عرش إيران في مفتح القرن التاسع عشر شاه من أسرة قاجار - اسمه فتح على شاه - ولي الملك بعد عمه أغا محمد الذي اشتهر بصرامته وقسوته في اخضاع ثوار الكرج وخراسان . وقد سمي فتح باسم رأس الأسرة ولكنسه لم يكن على نصيب من خلائق المؤسسين والفاتحين غير الطمع وحب الفخفخة ، فاغتر بمظاهر التعظيم التي أحاطه بها رسل الدول الأجنبية وراقه أن يرى بلاطه قبلة للسفراء والوفود من ملك القرب فاستسلم لهذا الفرور

ونحالف مع بريطانيا العظمى على الأفغان لاسترجع أقاليم فارس الشرقية ، واملئ له في مجارة السياسة البريطانية أن روسسيا انزعمت من فارس بلاد الكرج تلبية لطلب أميرها جورج الثاني عشر ، فاستقبل الشاه مندوب شركة الهند الشرقية سير جون ملكولم وعقد معه محالفة سياسية تجارية تتعهد فيها الشركة بإمداد فارس بالأسلح والمال في حالة الاعتداء عليه من جانب الأفغان أو فرنسا ، ويتعهد فيها الشاه ألا يعقد صلحا مع الأفغان ما لم تنزل هذه عن مطالبها في الهند ، وقد تمكن الشاه من صد الغارة الروسية على « أروان » في سنة ١٨٠٤ بمعاونة الضباط الانجليز وضغط السياسة الانجليزية ، ثم أبرم في أواخر سنة ١٨١٠ - بعد لكبة نابليون - محالفة عامة تتعهد فيها فارس بالفاء جميع الاتفاقات مع الدول المادية لانجلترا وتتعهد فيها انجلترا بنقدها مائة وخمسين ألف جنيه وتبادل المعونة في حالة الدفاع .

ولم تمض على هذه المعاهدة بضع سنوات حتى التحمت فارس وتركية في الحرب التي انتهت بصلح أرضروم ، ثم حاربت روسيا على أثر احتلال هذه لبعض الأقاليم المتنازع عليها فانهزمت وتخلت عن أروان وتبريز (١٨٢٧) وغدلتها انجلترا في هذه الحرب فاستدارت بسياستها الى مجارة روسيا . وأخرجت البعثة العسكرية الانجليزية التي قدمت اليها لتدريب جيشها على النظم الحديثة وهاجمت « هرات » ثم تفاضت مع حكام الهند على فك الحصار عنها ، وفي سنة ١٨٥٦ شهرت انجلترا الحرب على فارس - اذ عادت الى مهاجمة هرات واستولت عليها - فاحتل الانجليز بوشير والمحجرة وتراجع الجيش الإيراني عن أرض الأفغان ثم تم الاتفاق على الحدود الأفغانية الإيرانية .

وفي سنة ١٨٦٤ أنشئ أول خط تلفرافي بين بغداد وطهران

وبوشير على اعتباره « توصيلة » للخطوط الهندية ، وافتتح خط
أوديسة وتفليس وطهران بعد ذلك ببضع سنوات .

واستمر السباق بين انجلترا وروسيا على كسب الامتيازات
والرخص من الحكومة الايرانية ، فلما حصل البارون دي روتر على
امتياز باستغلال بعض الموارد الايرانية وارتهان المكوس الجمركية
أسرع الروس الى احباط هذا الامتياز وحصلوا على الاذن بانشاء
فرقة القوزاق والحاقيها بجيش ايران . ثم احتلوا مدينة « مرو »
واستولوا على بلاد التركمان . (سنة ١٨٨٤) وتجددت مساعي
المالين الانجليز فمنحوا امتيازاً بافتتاح نهر قارون للملاحة ، ومنح
البارون دي روتر هذه المرة امتيازاً بانشاء المصرف الامبراطوري مع
الترخيص له باستغلال المناجم في ايران ما عدا مناجم الذهب والفضة
(سنة ١٨٨٩) .

وبعد هذا الامتياز بسنة واحدة حصلت احدى الشركات على
امتياز الدخان المشهور الذي تصدى جمال الدين الافغانى لاحباطه ،
ثم تمادى الشاء (ناصر الدين) في الاقتراض وبذل الرخص وrehن
الموارد ، ومنها قرض انجليزى في مقابلة رهن المكوس الجمركية
بالخليج الفارسي ، فتمكن جمال الدين من اثارة القوم عليه واغرائهم
بمصيانته واغتياله على اليمد والقرب فقتل في سنة ١٨٩٦ وقيل ان
قاتله صاح به وهو يضربه (خذها من جمال الدين) .

وجلس ابنه مظفر الدين على العرش فأصبحت ايران في عهده
نهبا مقسما بين النفوذيين ومساعي المستغلين من الجانبين ، فتقدم
بنك الخصم الفارسي - وهو فرع من وزارة المالية الروسية -
باقراض الحكومة نيفا وعشرين مليون روبية في مقابلة مكوس
الجمارك بجميع أنحاء البلاد ما عدا خليج فارس ، واشترط على

الحكومة أن تضيف القرض الانجليزي ولا تتقبل قروضا أخرى
مدى عشر سنوات (فى سنة ١٩٠٠) .

واحتاج الشاه الى قرض آخر بعد سنتين فأمدته به الحكومة
الروسية فى مقابلة الترخيص لها بمد السكة الحديد من جلقة الى
تبريز فطهران ، أوشك الاتفاق أن يتم على مد الخط الى شواطئ
الخليج لولا المقاومة الشديدة من جانب الانجليز ، تعززها مساعي
الماليين على يد (دارسى) من زيلاندة الجديدة لاغناء خزانة ايران
عن معونة الروس ، فانهقد الاتفاق بين دارسى D'arcy وحكومة
ايران على الترخيص له باستخراج النفط من منابعه التى كشفت
بعد ذلك بمسجد سليمان ، وحصة الحكومة من الأرباح ست عشرة
فى المائة عدا رسوم الامتياز وحصة بقيمتها من أسهم الشركة .

ولما كثرت المطالب والرهون على مكوس الجمارك وضعت
الادارة كلها فى عهدة نوس البلجيكي وكادت الدولة أن تشهر
افلاسها ، وتفاقم سخط الشعب فثار على الشاه وعلى وزيره عين
الدولة المسئول عن سياسة القروض والرخص والرهون ، ولأذ
الثوار بمبنى السفارة البريطانية (يولييه سنة ١٩٠٦) فأسرع
الشاه الى عزل عين الدولة وإلحادة بالدستور ، وطمع النقيب
فجأت به افتتاح مجلس النواب بأما بيع (ديسمبر سنة ١٩٠٦) .

أما الدولتان المتنافستان على سلاب فارس فانهما قابلتان
اعلان الدستور بالاتفاق الودى المشهور باتفاق سنة ١٩٠٧ ،
فاعترفت روسيا بمصالح انجلترا فى الخليج الفارسى واعتبرت
الجزء الجنوبى الشرقى فى المملكة « دائرة نفوذ بريطانية » وسلمت
انجلترا باعتبار الجزء الشمالى منها دائرة نفوذ روسية ، وتركنا
بين الدائرتين بقعة مفتوحة تحتنا الدولتين ، وختمتا الاتفاق بتوكيد
الحرس على استقلال البلاد وسيادتها ؟

ولم تَمْضِ على هذا الاتفاق سنة واحدة حتى كان الشاه الجديد « محمد علي » العوبة في أيدي الروس لأنه آثر الخضوع للدولة الأجنبية على الخضوع لأحكام الدستور . فأغلق المجلس واعتقل أعضائه وأنصاره ، وأعلن الحكم العرفي وأمعن في المتظاهرين تقتيلا وتشريدا واستعان بالجيش الروسي على قمع الشوار في تبريز ، وكانت قوتهم فيها غالبية على قوة الشاه .

ثم اغتصمت انجلترا الفرصة فعملت على انشاء الشركة الانجليزية الفارسية لاستغلال امتياز دارسي باستخراج النفط في جزيرة عبدان ، واشتد غليان الشعور الوطني فهجم الزعيم البختياري على قولي خان على طهران وخلع الشاه ، ثم ظهرت السياسة الأمريكية في الميدان فقدم الى طهران مستر مورجان شستر Shuster - بطلب من المجلس - لتنظيم الادارة المالية وافتتح عمله بانشاء فرقة عسكرية في خدمة الخزانة ، وتطمين انجلترا بدعوة ضابط بريطاني لقيادة تلك الفرقة ، فاطلقت روسيا الشاه من مأواه وأرسلته الى « استراباد » وأغارت على الشمال منبهة المجلس بالتقدم الى الجنوب ان لم يسادر الى طرد شستر ومروسيه ، فرفض المجلس اذارها وأصر على استبقائه ، وظهرت فجاء في طهران جماعة من الروساء ذوي النفوذ بين القبائل فأغلقوا المجلس وقبضوا على أزمة الحكومة ومن ورائهم ترة الدولة الروسية ، وظلت فارس في قبضة الروس الى ما بعد اعلان الحرب العالمية الأولى .

٣ - سر الكش

كانت مراكش في بة عصر الاستعمار أول هدف للمستعمرين لأنها كانت على أقرب نظرة من دول الاستعمار في

أوربة الغربية ، وكانت في الزاوية المقابلة لأوربة العربية تشرف على البحر الأبيض وعلى المحيط الأطلسي فكانت في هذا الموقع مطمح الانظار أمام فرنسا وأسبانيا وانجلترا ، ولكن فرنسا لم تتقدم إليها لأنها كانت مشغولة بحروبها في القارة وكانت تعلم أن إنجلترا لا تطيق دولة كبيرة على العدو المقابلة لجبل طارق ، وأسبانيا وصلت إلى أوائل القرن التاسع عشر وهي تلهث من الإعياء وتكاد بعد تنازع طلاب الملك فيها أن تصبح في عداد المستعمرات الخاضعة لغيرها . أما إنجلترا فكان جبل طارق يفتنيها في ذلك الموقع عن العدو الأفريقية وكان حمها أن تبقى مراكش في يد أبنائها وفي حوزة حكومة لا تقوى على منازعتها ، وكانت وجهتها الأولى أن تحتل البحر الأبيض من شرقه عند مجاز التجارة الهندية فلم تشأ أن تحسب عليها مراكش بدلا كبيرا في سوق المساومات الاستعمارية ، واتفق بعد ظهور ألمانيا في ميدان الاستعمار وانتصارها على فرنسا أن المسألة بهذا أفرها طرحت على مائدة المؤتمرات الدولية فتفاهمت فرنسا وإنجلترا على التعاون المشترك في قضيتي مراكش ومصر واستقر الرأي على تقسيم مراكش بين فرنسا وأسبانيا والمنطقة الدولية .

وقد بدأ القرن التاسع عشر ومراكش على شيء من القوة باستياد إلى بلاد افريقية الشمالية ، فتصدي زعمائها لمقاومة الفرنسيين بالجزائر بعد أن سلمت الدولة العثمانية بمرکز الفرنسيين فيها وزحف الجيش المراكشي إلى تلمسان مستثيرا قبائل العرب والبربر في طريقه واستطاع « أبو معزى » المراكشي أن يفتح الجزائر بعد احتلالها بخمس سنوات ولم يتكبر القائد الفرنسي من مقاومته الا بنجدة قوية جاءت من فرنسا ، ولكن سلطان مراكش لم ينقطع عن مناوشة فرنسا بعد هزيمة أبي معزى وأسره إلى أن تلاقى الجيش المحتل وجيش السلطان في سنة ١٨٤٤ فمنيته

جيوش السلطان بهزيمة منكرة اضطرت لها جوانب المغرب ونبهتها من غفلتها فنهضت لاصلاح الجيش وتشير المرافق الوطنية ، ووافق ذلك قيام السلطان « مولاى الحسن » بالملك - وهو من أقدر سلاطين المغرب - فأحسن التصرف فى مواجهة الدول المستعمرة والاستفادة من تنافسها وتنازعها ، وأدخل الأساليب العصرية على دواوين الحكومة ومعامل الصناعة ومدارس التعليم وأكثر من إيفاد البعثات إلى جامعات الغرب لتخريج الخبراء فى الشؤون الفنية والعسكرية . ومن فضائح الاستعمار أن الدول الموقعة على معاهدة مدريد احتجت عليه حين اتصل بالآستانة لمثل هذا الفرض واعتبرت ذلك منه اشتراكا فى حركة دينية معادية لا تنظر إليها بعين الارتياح والاطمئنان ، واستنكرت تجديد العلاقة بين حكومة الآستانة وحكومة طنجة والتمهيد لتبادل السفارات بينهما لأنه يغير الوضع السياسى الذى اتفقت تلك الدول على أن تلاحظ فيه بقاء الحالة الراهنة .

ولم ينته القرن التاسع عشر حتى كانت دول الاستعمار فى موقف يسمح لها بالتفاهم على هذه القضية العسيرة . فبريطانيا تحسب حساب اليقظة الوطنية فى مصر فتجنىح الى مسالمة فرنسا ، وفرنسا تسترضى إيطاليا وتعدها بالانضمام عن مطامعها فى ليبيا ، والنمسا تطمح فى بلاد البشناق من تراث الدولة العثمانية ، وألمانيا تعلم أن الحرب العالمية دون وصولها إلى مقام فى المغرب الأقصى لمعارضة إنجلترا وفرنسا وترضى بنصيبها فى الكونفدرالية بلذ التوجو من القارة الافريقية .

وفى هذه الأثناء ترقى السلطان الحسن وخلفه السلطان عبد العزيز والمغرب الأقصى فى أشد مأزقه وأحوجها الى الحزم والحنكة ، فعيث فى مقام الجد وسوأ سمعته فى العالم الاسلامى فضلا عن العالم الأوربى بما كان يشغل به - أو يتلهى به على الأصح - من سفاسف الأمور ، وأرسل الى مصر وغيرها فى طلب

المغنين والراقصات وأطمع الدول في العدوان على بلاده بهزله
ومغاراته ، فانعقد مؤتمر الجزيرة (سنة ١٩٠٦) في أسوأ الظروف
بالنسبة الى المغرب وشهده مندوبون من قبل السلطان وافقوا على
ما تقرر فيه باتفاق الدول التي اشتركت فيه وعدتها بضع عشرة
دولة ، وكانت قرارات المؤتمر في ظاهرها مؤيدة لاستقلال مراكش
وسيادتها ولكنها ناطلت بفرنسا مهمة الحراسة وتنظيم ادارة
الشرطة ، فكان هذا الاعتراف بالاستقلال والسيادة من قبيل اعتراف
انجلترا وروسيا باستقلال ايران ذودا للدول الأخرى عنها وانفرادا
بالنفوذ فيها ، ومعنى الحراسة الفرنسية مع هذا الاستقلال هو
اطلاق يد فرنسا شيئا فشيئا في البلاد وتحريم التعرض لها على
غيرها .

وشبت الثورة الوطنية على أثر مؤتمر الجزيرة لعجز السلطان
واسترساله في لهوه واسراعه الى اقرار الوضع الجديد في بلاده ،
قبويع السلطان عبد الحفيظ بعهده وتعهده قبل مبايعته بمقاومة
السيطرة الأجنبية واعلان الاحتجاج على قرارات مؤتمر الجزيرة ،
فتحلل الفرنسيون بهذه المقاومة للمهود الدولية وأغاروا على العاصمة
وأعلنوا الحماية ، فكان اعلانها في تلك الآونة (١٩١٢) أول خطوة
من الخطوات الحثيثة التي دفعت بالعالم الى الحرب العالمية الأولى ،
ثم انطلقت يد فرنسا بمدى في شمال افريقية بغير معارضة من
الدول المنهزمة التي تحول بينها وبين التوسع في مطامع الاستعمار .

أمم غير مستقلة

وهكذا تطورت الحوادث بالدول الاسلامية المستقلة خلال القرن التاسع عشر الى أوائل القرن العشرين .

أما الأمم التي كانت في حكم غيرها خلال هذا القرن فشانها في حاضر الاسلام ومستقبله لا يقل عن شأن الدول المستقلة ، سواء بكثره عددها ومواقع بلادها ومكانتها من عالم الحضارة ، وأكثر المسلمين عددا على هذا الترتيب هم مسلمو الهند ومسلمو الجزر الشرقية (أندونيسية) ومسلمو الصين .

١ - الهند

في أوائل القرن التاسع عشر ثبت حكم الانجليز في الهند وخيل الى الأكثرين أنه قد صار فيها معلما من معالم الاقليم كالجبال والأنهار ٠٠٠ وتندر المتندرون بموعده خروجهم منها فرددوا تلك الكلمات المشهورة عن المواعيد التي تضرب لوقوع المستحيل ، ومنها أنهم يخرجون في الثلاثين من شهر فبراير ، أو يخرجون حين يلتقي أحدان ، أو حين يلتقي الشرق والغرب ، ٠٠ وهيئات يلتقيان .

وإذا كان ثمة أحد في الهند كان يؤمن بخروج الانجليز منها لا محالة فهم مسلمون ، لأنهم على يقين بوعده كتابهم أنهم هم الأعزة

إذا استقاموا من أمورهم ، ولا يغير الله ما بقوم حتى يغيروا
ما بأنفسهم .

وقد شعر المستعمرون بصعوبة مراس هذه الأمة ودخلوا الهند
والدولة التي تقودهما في أيدي المسلمين فحاربوهم وعملوا على
إضعافهم وصرح أحدهم لورد النبرو Ellenborough بعداوتهم
فقال : « ليس في وسعي أن أغمض عيني عن اليقين بأن هذا المنصر
الاسلامي عدو أصيل العداوة لنا وأن سياستنا الحقنة ينبغي أن تنجيه
إلى تقريب الهنديين » وجهر لورد ألفنستون Elphinstone
في سنة ١٨٥٨ بوجوب التفرقة بين المسلمين والهنديين في إدارة
البلاد ، وهي الخطة التي نادى بها كاتب المجلة الآسيوية قبل ذلك
بنيف وثلاثين سنة .

« وكان المسلمون في إبان دولتهم قانعين من الحياة العامة
بالوظيفة الحكومية وذادهم عن الاشتغال بالصيرفة أنهم يحرمون
الربا ، وعن ملك الأرض أن الأرض لم تكن مملوكة لأحد ولكنها
كانت متروكة للزراع والجبابة الذين يؤدون للحكومة حصتها من
الضرائب ، وكان أكثر هؤلاء الجبابة من البرهمنين المشتغلين ببيع
الفلل وتصريفها فلما أصدر الانجليز قانونا لتسوية مسائل الأرض
الزراعية جعلوا هؤلاء الجبابة ملاكا وجعلوا الزراع أجراء في أرضهم
واعتمدوا على هذا النظام زمنا لتحصيل الضرائب ومعاسبة الجبابة
عليها ، فاجتمع الحرمان من الوظائف والحرمان من الأرض على إقامة
العزلة بين المسلمين وغيرهم في الحياة الاجتماعية » (١) .

ثم زاد المسلمين ضعفا أنهم حرموا وسائل التعليم الحديث
لأن المدارس الحديثة كانت في أيدي المبشرين ، وأن البراهمة بالفوا
في عزلة الطوائف والطبقات بعد انتشار الاسلام بين صفوفهم ،

(١) كتاب « القائد الأعظم » للمؤلف .

وشرح ذلك أحدهم الأستاذ لونيا مدرس التاريخ وعلم السياسة بكلية هولكار فقال : « ان المسلمين أول قوم أغاروا على الهند ولم تستوعبهم حياة القسارة الهندية المرنة التي لا تنى وتنطوى على المغيرين ، وقد أغار قبلهم كثيرون كالاغريق والسيثيين والمغول المجوس وغيرهم وانطوا في الغمار بعد أجيال قليلة انطواء تاما بأسمائهم ولغاتهم وعاداتهم وعقائدهم وأزيائهم وآرائهم ، وفنيت مجموعهم في الواقع خلال المجتمعات الهندية الا المسلمين ، فانهم لم يزالوا في الهند طائفة منفصلة ، ورفضت نياتهم المتشددة في الوحدةانية كل هودة في قبول الشرك والأرباب المتعددة ، ومن ثم عاش المسلمون والبرهميون في أرض واحدة دون أن يمتزجوا ولم تفزع محاولة من المحاولات في وضع القنطرة على العجوة ، وما برح المسلمون خلال القرون التالية يولون وجوههم شطر الكعبة بمكة وينفردون بشريعتهم ونظام ادارتهم ولغتهم وأدبهم وأصاحتهم وأولياتهم » .

وشهد المؤلف بفضل المسلمين في تعليم أهل الهند مبادئ المساواة ولكنه قرن هذه الشهادة بقوله : ان احدى النتائج التي نجمت من حكم المسلمين في الهند أن المجتمع قد انقسم في عهدهم قسمة رأسية وكان قبل القرن الثالث عشر ينقسم ولكن قسمة غير رأسية ، ولم تستطع البيذية ولا الجينية أن تحدثا مثل هذا الانقسام لأنهما ما عتمتا أن اندمجتا في المجموع بسهولة وسرعة ، على حين أن الاسلام قد شق المجتمع من الأسفل الى الأعلى شطرين متقابلين : براهمية ومسلمين . فنشأ في أرض واحدة مجتمعان متوازيان متفايران في جميع طبقاتهما قل أن تصل بينهما علاقة في المعيشة أو معايشة ، واشتدت محافظة البرهميين أمام غيرة الاسلام في نشر دعوتهم الدينية فاندفعوا مع خوفهم وحرصهم على حماية مجتمعهم والمبالغة في قيود الطبقات والطوائف وما اليها من القيود الاجتماعية » .

وهذه القيود الاجتماعية تشمل الطعام والشراب والأعراس والمآتم بما فيها من مباحات عند قوم محرقات عند آخرين .

وازدادت هذه العزلة بعد شيوع المقاومة الوطنية بين الهنديين ، لأن زعيمها الأكبر طيلاق بني دعوته صراحة على تخليص الهند من الغرباء والغاء اللغة الأردية وإبطال القوانين التي نحترم شعائر المسلمين ، ونظر الى المسلمين نظرتة الى الانجليز ، ثم نهجت على سنته جماعة الغلاة الذين جهروا بضرورة القضاء على كل أثر للإسلام في الهند وندبوا أحدهم لقتل غاندى لأنه كان يوصى بغير هذه الخطوة في معاملة المسلمين .

ان الأستاذ لونيا الذى اقتبسنا ما تقدم من كلامه لم يعطل نجاح الاسلام حيث أخفقت البوذية والجينية ، ولو أنه علل هذا النجاح بعقلته الصحيحة لأظهر الخطأ البين فى قول القائلين أن الاسلام قد شاع بين المنبوذين لأنه خولهم حقوق المساواة بينهم وبين سائر الطبقات . فان البوذية كانت خليقة أن تنجح مثل هذا النجاح لو كان مرجعه الى معاملة المنبوذين ، وانما يتجلى هنا سر نجاح الاسلام الذى أجملنا بيانه فيما تقدم من هذه الرسالة ، وهو شمول العقيدة الاسلامية وعلاجها النفس الانسانية من داء الفصام الذى يقلقها ولا يريحها الا باعتزال الدنيا وحل المشكلات بتجاهلها والخروج منها ، فهذا الشجول هو مصدر القوة الغالبة والقوة الصامدة فى المسلمين ، وهو هو البقية التى بقيت لهم فى الهند بعد زوال الدولة وزوال المناصب الكبرى والوظائف الصغرى والحرمان من ثروة الأرض والمال ومن زاد العلم الحديث والخبرة العملية والعزلة أمام الحكومة المسيطرة وأمام الكثرة التى تربي على ثلاثة أضعاف . . . ومن أعماق هذه العقيدة الشاملة نجمت لهم عدة الخلاص حين لم يبق للهندي المسلم من عدة غير أنه مسلم وكفى ، وتحركت بينهم أقدر دعوة للإصلاح برعاية السيد أحمد خان ،

ويرجع مبدؤها الى انشاء جماعته العلمية في عليجرة (سنة ١٨٦١)
ثم انشاء صحيفته « تهذيب الأخلاق » وكلية عليجرة بعد رحلته
الى انجلترا (سنة ١٨٧٠) .

وتشعبت حركات الدعاة الاسلاميين في الهند خلال النصف
الآخر من القرن التاسع عشر على حسب اتساع الأقاليم والمشارب
فظهر فيها من اتخذ من ابتداء القرن الرابع عشر للهجرة حجة للظهور
بدعوة الإصلاح ثم دعوة المهديّة على قول من قال انه يظهر على رأس
كل مائة سنة داع يجمع شباب الدين ، ومن هؤلاء غلام أحمد خان
القادياني الذي نشر في أوائل القرن الهجري كتابه « براهين
الأحمديّة » ثم ادعى انه المسيح المنتظر بعد بضع سنوات ثم ادعى
(سنة ١٩٠٤) انه أقنوم كرشنا وأقنوم الروح الإلهي كله ، فاتبعه
في أول الأمر طائفة من المصدقين ، ثم انقسم أتباعه فريقين : فريق
يدين بنبوته وفريق يحسبه من المصلحين ويرفض ما يروى عنه في
دعوى النبوة والحلول . وقد أحيط ظهور القادياني بالشبهات لأنه
لقي من تشجيع الحكام البريطان ما لم يكن مألوفاً منهم في معاملة
أمثاله ، ثم جاءت فتواه بقبول الحكم الأجنبي وتفسير أمر الجهاد
على هوى الحكومة مرجحة عند الأكثرين لتلك الشبهات ، وانما
استحق الخلاف عليه أن يقوى لأن هذه الفتوى حملت على محمل
التقية ، وهي مقبولة في اعتقاد بعض الفرق من الشيعة منذ لقي
الدعاة الى أهل البيت ما لقوا من عسف الأمويين والعباسيين .

على أن الهند - مع بعدها في المشرق - كانت تتجاوز بكل
صدي قريب أو بعيد من الدعوات الاسلامية في بلاد العرب ، فسرعان
ما ظهرت دعوة ابن عبد الوهاب بجزيرة العرب حتى تردد صداها
في البنغال (سنة ٨٠٤) واتبعتها طائفة الفرائضية بنصوصها
الحرفية . فاعتبرت الهند دار حرب الى أن تدين بحكم الشريعة ،
ثم تردد صدى الدعوة الوهابية بعد ذلك بزعامة السيد أحمد الباريل

في البنجاب وأوجب على أتباعه حمل السلاح لمحاربة السيخين ،
وتقدمهم في القتال حتى قتل (سنة ١٨٣١) ونهض من بعده تلميذه
كرامة على فاتصل بطريقة الفريضة وأفتى بأن البلاد الإسلامية
تجب فيها صلاة الجمعة ولا تحسب من ديار الحرب وإن كان الحكم
فيها لغير المسلمين .

وترامت الى الهند أنباء الدعوة المهدية في السودان وبخاصة
بعد وقعة « هكس » المشهورة وانهزام القائد الانجليزى فيها ، فقد
حذر الانجليز مقبة هذه الدعوة ونشروا في أرجاء الهند مئات الألوف
من فتاوى العلماء المنكرين لها ، وذهب بعض ساستهم الى الزعيم
المصرى « أحمد عرابى » فى متفاه بسيلان يسألونه عن مهدى السودان
فكان جوابه لهم من جنس السؤال .. وقال لهم ان المهدى فى
الاسلام هو كل من هداه الله .

وقد تطلعت الهند الى دعوة جمال الدين الأفغانى كما تطلعت
الى الدعوات التى سبقتها ، وصح فيها أنها كانت لاتساعها وتعدد
بيئاتها أصلح الميادين لتجربة النافع والضار من حركات العاملين
باسم الدين ، فثبت من تجاربها جميعا أن أصلح الحركات وأدومها
أثرا هى حركات التجديد التى تجارى العصر ولا تنقطع عن أصول
الدين ، وأخفقت فيها حركات الجامدين المتشبثين بالحروف ، كما
خبطت فيها حركات المبتدعين الذين انقطعوا عن الأصول وخرقوا
فى العقيدة خرقا يخالف جوهر الاسلام .

ولقد بدأ القرن العشرون والمسلمون فى الهند يتطلعون الى
دولة الخلافة ، ثم أسفرت الحرب العالمية الأولى عن شدة فى الحركة
الوطنية لم تكن معهودة من قبلها ، ثم بلغت هذه الشدة قصوها
فى أعقاب الحرب العالمية الثانية وتماقبت التجارب التى يراد بها
تسليم الوطنيين زمام الحكم حتى استقرت على التجربة الأخيرة
بقيام دولتى الهند والباكستان .

وإذا كانت الهند أوفى الميادين بتجارب الحركات الدينية فالجزر الأندونيسية أوفى الميادين بتجارب الاستعمار بأنواعه ومشتقاته ، لأنها كابت ضروب الاستعمار التجارية والزراعية والثقافية والسياسية ، واختبرت أساليب البرتغاليين والهولنديين والفرنسيين والانجليز واليابانيين ، وعاصرت الاستعمار من أيامه الأولى في الشرق الى أيامه الأخيرة على النحو الذي صار اليه في القرن العشرين ، ولا نظن أن خطا من خطط الاستعمار اتبعت في ناحية من أنحاء العالم لم يتبع لها شبيه في هذه الجزر التي تعد بالألوف .

ولعل هذه الجزر أصلح مكان لتقرير الحقائق عن سر انتشار الاسلام بين الأمم التي كانت تدن بغيره قبل وصوله إليها . ففي كل موضع فيها تصحيح لأوهام من يزعمون أنه دين ينتشر بالسيف ولا ينتشر بغيره ، وفي كل موضع دليل من الواقع على فعل القدوة الحسنة في انتشاره بغير عنف بل بشير اجتهد في الدعوة أكثر من الأحيان ، وحيثما وجد التجار والرحالون من العرب على شواطئ هذه الجزر فهناك مسلمون على المذهب الذي يأتون به من مذاهب الأئمة الأربعة ، وإذا كان الترك على الأغلب يأتون بمذهب أبي حنيفة وكانت للمشائير التركية دولة في الهند فالدولة لم تصل الى الجزر بسلطانها وقوتها بل وصلت اليها بالمسافرين من تجارها ومهاجريها ، ولهذا يوجد الحنفيون حيث وجد هؤلاء التجار والمهاجرون ويوجد الى جانبهم أتباع المذهب الشافعي الذين اقتدوا بالعرب القادمين من بلادهم غرباء بغير دولة ولا صولة تكره الناس على مذهبها في شؤون العقيدة ، وهي أعصى الشؤون على الاكراه . ومع هؤلاء وهؤلاء يوجد الشيعة حيث لم توجد قط دولة ذات سلطان تدن بمذهب من مذاهبها . ولم يزد عدد العرب في القرن التاسع

عشر على ثلاثين ألفاً في جميع جزر الارخبيل ، ولكن المسلمين يقاربون سبعين مليوناً من أبناء البلاد الأصلاء وبعض الهنود .

وهذه البلاد من أغنى أقطار العالم بالمحصولات الزراعية ، ينمو فيها القصب والبن والشاي والأرز والبطاطس وتنتج فيها الأشجار التي تخرج الأصماغ المختلفة ومنها صمغ المطاط ، وأشهر محاصيلها الأباذير والتوابل التي تهافتت عليها أوربة ومن أجلها حاول الرحالون في القرن الخامس عشر أن يصلوا إلى منافئها من المغرب ، فأنكشفت لهم القارة الأوربية على غير انتظار ، وسميت جزرها بجزر الهند الغربية لهذه الجزر التي كانت تعرف باسم جزر التي كانت تعرف باسم جزر الهند الشرقية .

لا جرم كانت قبلة المستعمرين الأول وصحبت الاستعمار من أول بعثاته إلى عهده الأخير .

وأبناء هذه البلاد يتكلمون لغة واحدة هي لغة الملايا ، وشيوع هذه اللغة بينهم مع شيوع الاسلام هو الذي وجدهم وعودهم الشعور بقومية واحدة ، على الرغم من الجهود التي بذلت للترقية بينهم بأحياء اللهجات الاقليمية وتشجيع « الأبجديات » التي تلائم كل لهجة منها ، ومن مفارقات الزمن أن الاستعمار قد زود هذه اللغة على غير قصد منه بالأبجدية اللاتينية التي رسمت لها كتابة واحدة لا يسهل تنويعها وتفريقها على حسب اللهجات في معاهد التعليم الحديث .

جامعا البرتغاليون عند ختام القرن الخامس عشر ، ولم يعرفها الهولنديون إلا بعد قرن كامل ، ثم تبصم الانجليز والفرنسيون ، وظفر الهولنديون بمعونة أبناء البلاد لأنهم جاسوسهم بعد البرتغاليين فخالفهم الوطنيون للخلاص من هؤلاء واقصاهم عن أسواق المشرق ، وتكاثر شركات التجارة الهولندية تنافسا على الزبح الغزير التي

استأثرت به الشركة الأولى ، فوجلت حكومة هولندية بين هذه الشركات وجمعتها الى شركة واحدة هي شركة الهند الشرقية الهولندية ، وقد تعاقبت هذه الشركة في مطلع القرن السابع عشر مع مملكة بنتم على احتكار التجارة في موانئها وأسواقها وأغاثها من الضرائب وأمدادها بالجنود والعدة اللازمة لصند الشركات الأوروبية الأخرى . إذا أدى إغلاق الموانئ دون سفنها الى الاعتدله على بلاد المملكة .

ولما وفد الصغار الانجليز على الجزر كان الهولنديون قد أسرفوا في مطالبتهم فرحب القوم بالانجليز وأعانوهم على الشركة الهولندية ، ولكن هذه لم تلبث أن عادت بقوة بحرية كبيرة وحاصرت الموانئ ومنعت خروج السفن منها ثم تغلبوا على جزيرة جاوة وافتتحوا عهد استثمارهم بإنشاء مدرسة في العاصمة « جاكرتا » تتبعها كنيسة واغتنموا فرصة النزاع بين الأمراء فضربوا بعضهم ببعض وكادوا ينهزمون لولا المعونة الوطنية التي أسعفتهم مرارا في أشد أوقات الحاجة إليها .

الا أن التنافس التجاري بين المستعمرين قد اضطر الشركة الى التحول من التجارة الى الزراعة ، واضطرها التنافس كذلك الى الاكثار من بناء السفن الحربية والاستعداد بالأسلحة والذخائر ، ووقعت الحرب بين الدولتين الهولندية والانجليزية فكسدت تجارة الشركة ولجأت الى الاستمانة ونزلت على كره منها عن عقود الاحتكار التي اتفقت عليها من الوطنيين ، ثم احتلت فرنسا أرض هولندا في أثناء الحرب الفرنسية الانجليزية فاستولى الانجليز على مستعمرات هولندا جميعا ، وآلت البلاد الى شركة الهند الشرقية الانجليزية حتى أوائل القرن التاسع عشر ، فسعى بعض الأمراء والمصلحين الى إلحاح الحاكم الانجليزي لاقناعه بتوحيد الامارات الأندونيسية في شبه ولايات متحدة تتولاها هيئة نيابية ٠٠٠ فلم يقبل مجلس الشركة في

لندن هذا الاقتراح ! واستعاض عنه بالاكثار من الحكومات المحلية
والغاء قوانين السخرة وتخفيف بعض الضرائب واحتكار تجارة الملح
لتعويض خزانة الشركة عن الضرائب المُلغاة .

ولما عاد الى هولندا استقالها بعد انهزام نابليون أمام الجيش
الانجليزى الهولندى فى وقعة « واترلو » طالبت بمستعمراتها المختلفة
فردت لها ٠٠٠ وأظهرت القيادة العسكرية للسيطرون على تلك
المستعمرات عصيانا « متفقا عليه » حتى تم الاتفاق بين الدولتين
(سنة ١٨٢٤) على تسوية تحفظ لانجلترا جزءا من المستعمرات
وتعيد سائرهما الى الحكومة الهولندية .

وعادت الادارة الهولندية الى السخرة وزيادة الضرائب وحرمان
البلاد من غلاتها ومناصيلها فتعاقت الثورات مع المجاعات والأزمات
الاقتصادية ، وكاد السخط على الحكومة المستعمرة أن يعصف بها
لولا استغلال الوقعية بين أمراء الممالك وتآليب سفارهم على كبارهم
وانقياد سفارهم للسياسة الأجنبية خوفا على سلطانهم المحدود من
غلبة الأمراء الكبار عليهم . ولم تهدأ هذه القلاقل الى فى السنوات
الأولى من القرن العشرين ، ثم أذعن هولندا كبا أذعن غيرها من
دول الاستعمار لمطالب النهضة الوطنية بعد الحرب العالمية الأولى ،
فاستجابت الشعب الأنديسى الى بعض حقوق الحكومة الذاتية
وقامت المجالس النيابية فى هذه البلاد لأول مرة فى ظل الاستعمار .

ويرجع فضل النهضة الوطنية الى يقظة المسلمين وتأسيس أول
جماعة من جماعات الإصلاح باسم « شركة اسلام » وهى الجماعة التى
انضوت اليها جماعات متعددة بعد ذلك باسم « مسجوى » ٠٠٠
كلمة منحوتة من « مجلس سجوو مسلمين أنديسية » .

وأكثر القائمين بهذه الدعوة من تلاميذ الشيخ محمد عبده وقراء تفسيره بمجلة المنار ، لأنهم استفادوا من تجارب الإصلاح السابقة على مقربة منهم في الهند ، واتفق نشاطهم للإصلاح بعد توافر أسبابه في إبان دعوة الأستاذ الإمام بالديار المصرية ، وهي دعوة تعول على تعزيز الجامعة الإسلامية من الوجهة الثقافية ولا تشتد في طلبها من الوجهة السياسية على طريقة جمال الدين ، وقد تمحصت التجارب خلال النصف الأخير من القرن التاسع عشر بعد حركة الجامعة الإسلامية الأولى وبعد حركة الخلافة في الهند ، فأسفرت عن رجحان المنهج القويم الذي اختاره الأستاذ الإمام رحمه الله .

٣ - الصين

ومسلمو الصين لهم تاريخ يتناقلونه عن السلف وتغلب عليه الصمحة ، وإنما يرجع الخطأ فيه الى تعديل التقاويم الصينية من حين الى حين ، بحيث تتسع في بعض العصور لفرق عشرين أو ثلاثين سنة تزيد تارة وتنقص أخرى ، وعلى حسب التاريخ الذي يتناقلونه يكون الاسلام قد دخل الى الصين بعد الهجرة النبوية بقليل . وقد هزم المسلمون الفرس والروم معا بعد الهجرة النبوية بجيل واحد فأرسل كلاهما الى الصين يستغيثون بأبن السماء ويهولون له في خطب هذا العدو الظافر . . . ظنا منهم أن هذا التهويل يحفزهم الى المبادرة باغاثتهم في الطريق حرصا على حدود الصين ، فكان هذا العاهل أحذر مما حسبه ، ودعته استغاثة الروم بعد استغاثة الفرس الى مسألة هذه القوة الجديدة ، فأوفد رسله الى الخليفة عثمان وقابل الخليفة هذا التقرب بمثلته وفد اليه بعثة قوبلت بالحفاوة والترحاب

وقبل أن يمضي قرن واحد على هذه الزيارات عرضت لبلاط الصين تلك المشكلة التي حيرت سفراء الغرب وقهارة البلاط في

مملكة ابن السماء بعد أكثر من عشرة قرون ، وحين اشترط ابن السماء على السفراء أن يتقدموا اليه راكعين وعز على هؤلاء السفراء أن يحيوه بتحية أكبر من تحياتهم للوكهم . فان العاهل مسوان تسنچ غره ما سبعة عن اضطراب أحوال الدولة الاسلامية فجرد على تخومها جيشا كبيرا يريد أن يدسر به جيش قتيبة بن مسلم الرابض على تلك التخوم . فانهزم وأمر قتيبة الرسل الذين أنفذهم الى بلاط ابن السماء أن يعرضوا عليه الاسلام أو الجزية أو مواصلة القتال . فدخل هؤلاء الرسل على ابن السماء لأول مرة مترفعين عن السجود منذرين متوعدين ثم ما تال خليفة الوليد وقتل قتيبة وأجزل العاهل عطاء الجيش الاسلامي وأذن لهم بالبقاء في بلاده ، فسموا باسم القبيلة الصينية التي كانت الى جوارهم ودانت بالاسلام مقتدية بهم ، وهى قبيلة هوى شوى ، ولا يزال المسلمون جميعا يعرفون باسم « هوى هوى » فى جميع بلاد الصين .

ويؤخذ من سجلات أسرة تانج أن الدولة كانت تمنح الامر الاسلامية المقيمة فى « سيانفو » خمسمائة ألف أوقية من الفضة كل سنة ، وهو عطاء فرضته الدولة على نفسها مكافأة لهم على نجدتهم للعاهل « سو تسنچ » الذى ثار به الجند بعد اكراه أبيه على النزول عن العرش ، فاستنجد بالخليفة العباسي أبى جعفر فأمدّه ببضمة آلاف جندي هموا الثوار وأقروه على عرشه فاستبقاهم فى أرضه (سنة ٧٥٧) . ومن هؤلاء ومن سبقهم من جنود قتيبة تناسل المسلمون فى غرب الصين .

الا أن المسلمين قد دخلوا الصين من غير طريق الغرب ، ولم ينقطع تجارهم وسياحهم والملاحون منهم عن زيارة موانئ الجنوب فى كانتون وما جاورها ، وأوغل بعضهم الى داخل البلاد من الجنوب والغرب والشمال مع القبائل الرحل فلم يخل منهم اقليم فى الأقطار الصينية على الاجمال ، ويسمى المسلمون فى الشمال العربى عند

قانسوه وشنسى بالتجنان الى المنتقلين الى الدين الجديد ، ويسمون فى سنكيانج بالترك لأنهم من السلالات التركية فى التركستان ، ويسمون فى يونان بالبانشاى وهم من سلالة الترك والعرب وأهل الصين الاقدمين ، وليس هؤلاء جميعا من سلالة المسلمين الأولين ، من كان آباؤهم يبيعونهم فى أعوام المجاعة فينشأون بين المسلمين بل منهم أناس من أبناء الصين أثروا الاسلام اعجابا بأهله ، ومنهم على عقيدتهم ، ولم يحل تحريم المسلمين أكل الخنزير وتعاطى الخمر والمخدرات دون اجتذاب جيرانهم الى دينهم بالقوة الحسنة والمعاملة المرضية والأمانة فى التجارة والزراعة ، فأسلم كثيرون بغير إكراه على قلة اكثرات الصينيين بالتحول من دين الى دين لأنهم لا يبالون ما يعتقدون اذا تركت لهم عبادة الأسلاف ورعاية التقاليد فى أنشاسائر وآداب السلوك .

وقد شقى المسلمون فى الصين بحكم أسرة المانشو فى القرنين الثامن عشر والتاسع عشر ، وعلمت هذه الأسرة الواغلة تاريخ المسلمين فى نصرة الأسرة المخذولة فأشفقت من ثورتهم وتعلت لهم بالعلل التى تصطبغ بصبغة الدين لتنفيذ البوذيين منهم ، فحرمت عليهم ذبح البقر (سنة ١٧٣٦) مع أنها تبيح ذبح الخنازير ، وظنت أنها ترضى بذلك طوائف البوذيين وترضى سائر أهل الصين الذين يبيعون الخنزير ويسرهم أن يضطر المسلمون الى أكله بعد تحريم لحوم البقر عليهم ، فثار المسلمون وتناهت ثوراتهم وهزموا جنود الحكومة فى معارك كثيرة ومنها معركة فى التركستان ااصينية قتل فيها ألفان وانتحر الوالى خوفا من القصاص (١٨٦٣) وفى هذه الآونة استقل البطل التجناني يعقوب بك بحكم التركستان وأوشك أن يفصل بها وبالأقليم المجاور لها لو لا أنه مات فجأة (١٨٧٧) واختلف أتباعه وقادة جنده فتلاحقت بعده المذابح والثورات ، الى أن سقطت دولة المانشو وكان لثورات المسلمين فى الغرب والشمال أثر فى اسقاطها وتحريض الناقمين منها على مهاجمتها .

وقد أحس المستعمرون الشرقيون والغربيون وطأة الصينيين المسلمين في حروب تلك الدول مع الصين ، وكانت اليابان أول من تعرض لبأسهم في حربها مع الصين (سنة ١٨٧٥) فخطبت ودهم وتقربت منهم جبهة وخفية ، ثم أوفدت سفراءها من أمراء البيت المالكي الى دار الخلافة لتستميل اليها المسلمين الصينيين في خصوماتها مع أسرة المانشو ومع الروس في وقت واحد ، وكانت أسرة المانشو قد حرمت على المسلمين الاتصال بالعالم الخارج فتعذر عليهم أداء فريضة الحج ولكنهم كانوا يتحولون على الخروج لأداء هذه الفريضة بمختلف الحيل ، فلما أحسب بمساعي الدول بينهم وتسلسل الدعاة اليهم من اليابان والروس والترك وحكومة الهند ضربت حولهم السدود وحظرت العودة على من يغادر منهم البلاد للحج أو لطلب العلم ، فنشأت بينهم عادة غريبة وهي عادة الحج بالنيابة ، وتوافد عليهم فقراء المسلمين من الأمم القريبة لينوبوا عنهم في الحج بأسمائهم ، خوفا من النفي الدائم اذا غادروا البلاد بغير إذن الحكومة ، ولم تخل القيود من أثرها المحمود . فانها ضاعفت عنايتهم بدراسة الدين وحفظ القرآن فكثرت بينهم من يعرفون لغته ويقرأون بها قراءة المجتهد في أرض معزولة عن الثقافة العربية ، وتعزى الى هذه الفترة نهضة التجديد بين مسلمي الصين الغربية ، وهي كسائر النهضات مقبولة عند فريق ، مستنكرة أو مشتبه فيها بين فريق المحافظين على كل قديم .

ولا يزال مسلمو الصين في غمرة من جرائر الظلم الذي حاق بهم على عهد الأسرة المنشورية ، ولم يرتفع عنهم كثيرا بعد قيام الجمهورية ، ولكنهم على أية حال كانوا في مطلع القرن العشرين قوة لا تهمل في حساب أحد يعنيه أمر الصين كلها ، ولهذا جعلتهم الجمهورية عنصرا من العناصر الخمسة التي يقوم عليها بناء النظام الجديد .

أهم أخرى

تلك في العالم الاسلامي أكبر الجماعات التي بقيت الى ختام القرن التاسع عشر في حكم غيرها ، وهي جماعات كبيرة حتى بالقياس الى أكبر الجماعات من حولها ، اذ ليست الصين مثلا على عقيدة واحدة بملايينها الأربمائة ، ففيها الطاويون والبوذيون وأتباع كلفسيوس وطوائف شتى لا تقيم شعائرها في بيعة واحدة ، وقد تواترت الأدلة على الرغبة في الاقلال من عدد المسلمين بين هؤلاء في جميع الاحصاءات الحكومية وغير الحكومية ، ولم تتبدل هذه الرغبة بعد اعلان الجمهورية ، فقال دكتور ليان هوفر معتمدا على مراجع الحكومة العامة أن عددهم يتراوح بين سبعة ملايين وعشرة ، وكشف الأستاذ أحمد علي الباكستاني عن خطأ هذا الاحصاء معتمدا على عدة مراجع منها دليل الصين الرسمي في سنة ١٩٤٣ ، فإن تعداد ستكيايخ وحدها في ذلك الدليل ٤٠٢٠ر٣٦٠٤ وتعداد قانسو ٤٦٧ر٢٥٥٦ وتعداد شنسي ٦١٧ر٧٩٩٩ وكلهما بلاد اسلامية أكثر من فيها مسلمون ، وهذا عدا مسلمي يونان وشنغهاي وتنغسيه وهم هناك قلة كبيرة ، وعدا المسلمين بوادي اليانجتي وقد ذكر ولز وليامس احصاءهم في كتابه الذي ظهر قبل خمسين سنة (١٨٨٣) فقدرهم بناء على ذلك الاحصاء بعشرة ملايين ، ولا حاجة الى شواهد أخرى أو الى استقصاء سائر الأقاليم لاثبات تلك الرغبة في الاقلال من عدد المسلمين الصينيين ، فقد يرى بعضهم

ان الجماعة الاسلامية التي كان ولاء الامر الصينيون يودون الاكابر
من شأنها لم تذكر كل الحقيقة حين كتبت - باذن ولاء الأمور -
أنها تمثل خمسين مليوناً من الصينيين .

ووفرة العدد هنا لها شأنها الخطير في قارة كالقارة الآسيوية
يتقدم اعتبار العدد فيها اليوم على كل اعتبار .

وهناك شأن آخر لابد من الالتفات اليه في كل كلام يتعلق
بالجغرافية الاسلامية ، فلا يخفى أن البلاد الاسلامية تبتمد عن
شواطئ البحار بتدبير أو بغير تدبير ، وذلك مصدر ضعف لها في
بعض المواقع ومصدر قوة لها في المواقع الأخرى ، فالمسلمون في وسط
آسيا قوة لأنهم هناك ميزان القارة الداخلية لا يتم أمر من
الأمر في سياسة العالم التي ترتبط بتلك المواقع ان لم يحسب
فيه حسابهم قبل كل حساب ، ولكنهم في الجزر الهندية الشرقية
يملكون الشواطئ فلا يهمل شأنهم في كل سياسة عالمية لها علاقة
بحرية ، وهم في الباكستان شرقاً وغرباً يتوسطون البر والبحر ،
فلا تنفصل سياسته القارة الآسيوية بمد النظر الى هذه الاعتبارات
كافة عن سياسة الاسلام .

وتعاصر هذه الجماعات الاسلامية الآسيوية أمم شتى لا تساويها
في العدد ولكنها ملحوظة المكانة والمكان لغير ذلك من الاعتبارات ،
وفي طبيعتها وادي النيل والبلاد العربية .

وادی النيل

فوادى النيل قضى القرن التاسع عشر كله - اسبياً ورسبياً -
فى جوزة الدولة العثمانية ، ولكنه كان قبل قيام الدولة العثمانية
وبعد انحسار ملكها محور العالم الاسلامى ، لجملة أسباب تدور
على الدين تارة وعلى السياسة او الثقافة تارة اخرى .

فقد كانت القاهرة تحسب عاصمة الاسلام ، وكان ملوك
الافرنج يخاطبون سلطانها باسم أمير الاسلام اذا انتحل أحدهم
لنفسه لقب الإمارة على المسيحيين ، وكانت مصر طليعة الجيوش
الاسلامية فى مقاومة الصليبيين وبیت القدس تابع لها فى أيام تلك
الحروب ، ومضى زمن على العالم الاسلامى فى القرون الوسطى وهو
لا يعرف قبلة لعلوم الدين أولى بالرحلة اليها من الجامع الأزهر ،
وعظمت مكانتها أمام الغرب بعد الحروب الصليبية فى عهد الاستعمار
وفى عهد المسألة الشرقية ، فكان الفيلسوف الألماني « ليبنتز »
يفسر لويس الرابع عشر بفتح مصر للقضاء على المستعمرات
الهولندية ويقول له ان هولندة لا تجسر حينئذ على معاداته لأنها
تجر عليها غضب العالم المسيحى اذا حاربته وهو مشغول بفتح
مقل الاسلام ، ولما فكرت الدول فى أمر قناة السويس كان المركز
دار جنسون Dargenson يروج للمشروع من الناحية الدينية
فيقول انه فتح صليبي لجميع المسيحيين .

وشامت الحوادث ، كما شاء حكم الموقع ، أن تسبق مصر بلاد العالم الاسلامى الى الحضارة الحديثة ، لأنها تنبعت الى مزايا هذه النهضة عند وصول الحملة الفرنسية اليها بقيادة نابليون بوناپرت قبيل ابتداء القرن التاسع عشر ، وكانت فى حقيقتها حملتين : حملة عسكرية وحملة علمية يشترك فيها جلة العلماء من المختصين الثقاق فى كل حديث .

ويعتبر القرن التاسع عشر فى مصر بمثابة الازمة النفسية التى تصاحب سن الرشيد فى بواكير الشباب ، فاعتلجت فيها النفس المصرية بتجارب النكسة والتقدم وعوامل الأسر والطرية ، واستهلكت أمة مصر سنواته الأولى بحركة من حركات الاستقلال تمثلت فى اجماع القادة على عزل الوالى العثمانى وترشيح وال يختارونه ليخلفه على شرطهم من الاستقامة فى الحكم والتصفى عن الحرمان والأموال ، فتولى الأمر « محمد على » ولجأ الى النظم الحديثة فى ادارة الدولة وتتميز الأرض والانتفاع بماء النيل ، ولولا اسرافه فى العدة لتوسيع ملكه لأدركت البلاد أضعاف ما أدركته من المنعة والتقدم بعد القضاء على عصابة المالك .

وقد استفادت مصر فى هذا القرن من الحضارة الأوروبية وأوشكت أن تخلص لها طوائدها لولا بقايا الامتيازات الأجنبية وأثقال الديون وشطط الولاة وعجزهم من أيام عباس الأول الى أيام توفيق ابن اسماعيل ، وفى عهد هذا تفاقمت بواعث السخط والنقمة فثارت الأمة تطلب الإصلاح وتعالج أن تفك قيودها بتقييد سلطان الولاة ، فتلذعت بريطانيا العظمى باختلال الأمن فى مصر لضرب الاسكندرية واحتلال القطر كله ، ولم تنس أن تثير العصبية والطمع فى الغرب بدعوى حماية المسيحيين وحراسة حقوق أصحاب الديون ، ولم يحدث قط أن مسألة الديون سوغت احتلال شبر من الأرض

فى أوربة أو أن اضطهاد المخالفين فى الدين ضيع استقلال أمة من غير الشرقيين .

وكان القرن التاسع عشر كما أسلفنا بمثابة الأزمة النفسية التى تصاحب سن الرشيد فى بواكير الشباب ، فحدثت فيه نكبة الاختلال الأجنبى وحدثت فيه قبل الاحتلال وبعده نهضة الحرية فى وجه الدولة صاحبة السيادة وهى الدولة العثمانية ، وفى وجه حكام مصر وهم سلالة محمد على ، وفى وجه السيطرة الفعلية وهى سيطرة المستعمرين ، ويحسن بالمؤرخ الذى يعنيه الاستقصاء فى النهضات الفكرية على الخصوص أن يقرر فى ثقة ويقين أن العصية العمياء لم تكن قط عاملا فعالا فى حوادث مصر الهامة . فقد كان شعور مصر اسلاميا كلما أحس العصية من الغرب فى عدائه للأمم الاسلامية . ولكن الهتاف بالبسخط على « العثماني » كان على لسان الخاصة والعامة ، يدل عليه أن جماهير العامة كانت تنادى فى أواخر أيام المالك مستنجدة بالمتولى لهلاك العثماني ، وكان هتافها الذى لا يعقل أن يصدر من غير العامة « يا متولى يا متولى » تخرب بيت العثماني « ... وبعضهم يتعلم ويتخرج فيستبدل المتجلى بالمتولى ، وهو ما جرى مجراه مسطور فى تواريف مصر بأقلام المصريين والأجانب ، وأقلام المسلمين وغير المسلمين .

أما الخاصة فمنهم الحزب السياسى الذى نادى « بمصر للمصريين » قبل نهاية القرن التاسع عشر بعشرين سنة ، وعلى رأسهم الأستاذ الامام الشيخ محمد عبده أستاذ رجال الدين من المصلحين ، وأحد أصدقائه وتلاميذه سعد زغلول قائد الثورة بعد الحرب العالمية الأولى وكان وكيلا للهيئة النيابية التى تالفت فى أوائل القرن العشرين باسم « الجمعية التشريعية » وأثبتت أن الجماعات النيابية تنال منزلتها ومقدرتها على قيادة الأمم بفضل من فيها من الأعضاء لا بمقدار ما لها من الحقوق فى النصوص والأحكام .

البلاد العربية

ومن تاريخ الإصلاح الاسلامي في جزيرة العرب يبدو أن الإصلاح في العالم الاسلامي يخلق حيث توافرت دواعيه على حسب البيئة ، فهو سابق في المجتمعات التي تدور فيها المعيشة على بساطة البداوة وما شابهها ، وهو كذلك سابق في المجتمعات الحضرية التي تشعبت جوانبها وتركبت عناصرها فلا يصلح لها ما يصلح للبداوة ، وكل ما هنالك أن الإصلاح فيها يتأخر به الزمن لأنه يستلزم من النواحي العلمية والاجتماعية ما لم يكن لزاما في البيئات البدوية .

فالنهضة في مصر بدأت عند أوائل القرن التاسع عشر ولكنها بدأت في الجزيرة العربية قبل ذلك بنحو ستين سنة بالدعوة الوهابية التي تنسب الى الشيخ محمد عبد الوهاب ، وبدأت نحو هذا الوقت في اليمن بدعوة الامام الشوكاني صاحب كتاب « نيل الأوطار » ، وكلاهما يناهض بالاصلاح على نهج واحد : وهو العود الى السنن القديم ورفض البدع والمستحدثات في غير هواة ، وانما تسامع الناس بحركة الشيخ محمد بن عبد الوهاب وظلت الدعوة الشوكانية مقصورة على قراءة كتب الفقه والحديث لأن الوهابيين هدموا القباب والأضرحة في الحجاز وأصطدموا بجنود الدولة العثمانية في ابان حربها مع الدول الأوروبية التي اتفقت على تقسيمها ، ومثل هذا الاصطدام قد أودى بدولة على بك الكبير في مصر فانقض

عليه أعوانه وتمكن منه حصاده بعد محالفته لروسيا في حرب الخلافة الإسلامية .

ولم تذهب صحيحة ابن عبد الوهاب عبثا في الجزيرة العربية ولا في أرجاء العالم الإسلامي من مشرقه الى مغربه ، فقد تبعه كثير من الحجاج وزوار الحجاز وسرت تعاليمه الى الهند والعراق والسودان وغيرها من الاقطار النائية ، وأعجب المسلمين أن سمعوا أن علة الهزائم التي تعاقبت عليهم انما هي في ترك الدين لا في الدين نفسه ، وأنهم خلقاء أن يستجدوا ما فاتهم من القوة والمنعة باجتناّب البدع والعودة الى دين السلف الصالح في جوهره ولبابه .

أما سياسة الاستعمار فلم يفتها في هذه المرحلة أن تستغل التمرد على الدولة العثمانية كما تستغل التنازع بين أمراء الجزيرة في داخلها وعلى شواطئها . فسارعت بريطانيا العظمى الى التعاقد مع أمراء الشواطيء على نوع من الحماية الخفية ، وأحكمت عقودها هذه بعد فتح قناة السويس ومد السكك الحديدية الى العراق ، فلم ينتهى القرن التاسع عشر حتى كانت قد أحاطت الجزيرة العربية بحلقات من هذه الامارات التي تخضع لها وتعمل لها في السر ما لا تستطيعه في العلانية .

الهلال الخصيب

والهلال الخصيب وسط بين مصر والجزيرة العربية في نهضة الإصلاح الديني ومجاعة الحضارة الحديثة ، فالمسلمون في بلاد الهلال الخصيب يشعرون بالحاجة الى التغيير ولكنهم لا يلتمسونه في بساطة القديم ولا تتوافر لهم الوسائل لالتماسه في العلوم الحديثة ، وتقيدت أحوالهم بأحوال الدولة التركية فتعلم منهم من تعلم في المدارس التركية وقدم بعضهم الى الجامع الأزهر بمصر أو تلقى العلم على منهاجه من علماء بلده .

ولما تسابقت الدولة الغربية الى فتح المدارس في لبنان وسورية لم يقبل عليها المسلمون لاعتقادهم أن التعليم فيها وسيلة للتبشير ، وهو أمر لا يخفيه رؤساء تلك المدارس بعد انقضاء جيلين على افتتاحها ، ومنهم رئيس جامعة كبيرة يقول ان التعليم خير الوسائل في التبشير والتنصير .

ومن خدام الاستعمار طائفة تمهد له بخدمة اللغة العربية تشجيعا لثورة العرب على ذولة الخلافة ، واحتياالا على نفث بعض المفاخر في طيات الكتب التي تنشرها ، وان خدام اللغة هؤلاء لشاهد من شواهد شتى على أن العلم لا يخلو من الخير وان ساءت النية عند ناشريه .

وجملة الحال في بلاد الهلال الخصيب عند أواخر القرن التاسع عشر أنها تتقدم في نهضة إسلامية تتوسط بين منهج محمد بن عبد الوهاب ومنهج محمد عبده ، وأن هذه النهضة يمتزج فيها طلب الحرية وطلب التجديد كأنها جيش ذو جناحين يذهب الجناح السياسي منهما بعيدا ويصطنع الجناح الديني شيئا من الأناة والمحافظة .

وفي داخل هذا الهلال الخصيب فرق من المسلمين كالمناولة والدروز يحيسون من غلاة الشيعة ويذهبون الى أقوال في مسألة الحلول ومسألة الإمامة يخالفهم فيها السنيون والشيعة المعتدلون . . . وتكاد كل فرقة منهما أن تنطوى على عزلتها ، الا أفرادا منهم يقصدون الى معاهد العلم الحديث في لبنان ومصر والديار الأوروبية .



أفريقية الشمالية

أما في أفريقية الشمالية فقد احتلت فرنسا الجزائر في سنة ١٨٣٠ واحتلت تونس في سنة ١٨٨١ وسلكت في كل منهما السياسة التي تبصر من لا يبصر بأساليب الاستعمار سواء منه ما ينتحل المبادئ الديمقراطية أو ينتحل الدعوة الدينية .

فنايليون الثالث قد منح المسلمين في الجزائر حقوقا كحقوق المواطنة ، وهو عاهل مطلق اليدين . . . ثم جاء غميتا داعية الحرية فحرّم المسلمين هذه الحقوق وضاعفها لليهود .

وحكومة فرنسا وهي تنادى باعتزالها للدين تضع في « الميزانية » التي عجزت مواردها عن مصروفاتها بأبأ واسعا لمونة المبشرين في أفريقية الشمالية ، ويعلن وزيرها في البرلمان أن « السياسة اللادينية » تقف عند حدود فرنسا ولا تتخطاها إلى المستعمرات .

وقد ابتداء القرن العشرون في الجزائر وتونس بنهضة من نهضات التقدم يستعملها المجددون ويستعملها المحافظون ، ولم يبق من المحافظين في نهاية القرن التاسع عشر من يحرم الدستور لأنه بدعة مستمدة من الشرائع الغريبة ، ولكن أنصار القديم مع هذا يتخرجون مما يتوسع فيه أنصار التجديد .

وتم احتلال المستعمرين لافريقية الشمالية باحتلال طرابلس
في سنة ١٩١١ فكانت الفتيمة هذه المرة من نصيب الايطاليين ،
وسمعت في إيطاليا قبيل الزحف على طرابلس أناشيد « الصليبية »
في نغم جديد ، ولكنها سمعت أيضا بعد ذلك بزهاء ثلاثين سنة
تمجيذا لفزوة الحبشة وابتهاجا بتخليص أثيوبية إقليمية من
« الهمج » الذين دنسوا دين المسيح .

مسلم الحبشة

ومن أكبر المجاميع الإسلامية في القارة الأفريقية مسلمو الحبشة وعدتهم مع المسلمين في الصومال وأريتريا لا تقل عن ستة ملايين .

وتجمع التواريخ التي كتبها الشرقيون والغربيون عن الحبشة في القرن التاسع عشر على سوء حالهم واضطهادهم ، وقد أمر أحد ملوكهم يوحنا بتنصير سكان الحبشة جميعا ومنهم المسلمون ، وجاء في إحدى الرسائل التي كتبها جوردون إلى أخته « أن يوحنا - ويا للعجب - شبيهني تعصبا للدين وله رسالة سينجزها ، وهي تنصير جميع المسلمين » (١) .

وقد أشار ترمغهام في كتابه عن « الإسلام في الحبشة » إلى أعمال يوحنا هذا فقال في صفحة ١٢٢ « أن بعض المسلمين تحولوا إلى بلاد الفالا أو المنخفضات الإسلامية أو البلاد الوثنية حيث ينشرون دينهم ، وبعضهم تنصر ولكنه تنصر لا يعني لديهم إلا القليل ، إذ كان مقصورا على التعميد وأداء العشر ، وقد قال الكاردينال ماسيا *Masala* إنه رأى بعينه أناسا منهم يخرجون

(١) صفحة ١٥٥ من رسائل جوردون التي طبعت سنة ١٩٠٢ .

من الكنيسة التي عملوا فيها الى المسجد ليزيلوا أثر العبادة على يد
الامام ، (١) .

وبعد أن قتل هذا الملك في حربه مع الدراويش حسنت أحوال
المسلمين بعض الشيء ولكنهم تعرضوا لمظالم شتى يذكرها السياح
من الأوربيين كما ذكرها السياح الشرقيون في كتب الرحلات
الحديثة .

السودان

ونريد بالسودان هنا جملة الأقطار الأفريقية التي يقطنها الزنوج ٠٠٠ وفيه مسلمون في جماعات قليلة أو متفرقون بين بواديه وقراه ٠

وموقف الحكومات الأجنبية في أقطار هذا السودان جميعا هو موقف المقاومة كما يؤخذ من: تقارير المبشرين والسياح من الأوروبيين ، وقد تمنع هذه الحكومات رسالات التبشير من دعوة المسلمين الى النصرانية ولكنها تيسر لهم عملهم كل النيسير في بلاد الوثنيين ، فتبيح لهم السفر الى أقصى الجهات وتحرمه على الجلالة والفقهاء وأصحاب الخلوات (١) ٠

وعقب ترمفهام على هذا في كتابه عن محاولة المسيحية مع تدخل في المذهب الانجيلي قريبا فهي حتما صائرة الى الاسلام ٠ وعقب ترمفهام على هذا في كتابه عن محاولة المسيحية مع الاسلام في السودان فقال في صفحة ٣٨ « ولكن هذا الخطر قد زال الآن » ٠

ويفهم من كتاب السودان المتغير The Changing Sudan تأليف ولسون كاش Wilsen Kash رائد أرسلته مصر الى أعلى النيل في القرن التاسع عشر بايعاز من الدول الا كان من رواد التبشير على وجه من الوجوه ٠

(١) صفحة ٢٤٨ من كتاب « الاسلام في السودان » ٠

التبشير على الاجمال

وبعد هذه الخلاصة العاجلة عن موقف الاسلام من الاستعمار
فى القرن التاسع عشر على الخصوص - نوجز الموقف الذى يقفه
منه جماعات التبشير بعد تجربة قن كامل فى مختلف الأقطار .

فالتقارير التى كتبها رسل التبشير مجمعة على صعوبة تحويل
المسلم عن معتقده الى دين آخر ، وأكثر هؤلاء المبشرين تابعون
لكنيسة رومة أو للكنيسة الانجيلية . ومنهم من يجتهد فى تحويل
السنيجيين الشرقيين الى مذهبه لأن التحول من مذهب الى مذهب
فى ديانة واحدة أيسر من التحول من ديانة الى أخرى .

وربما شجر النزاع بين المبشرين من المنهيين فى أواسط
أفريقية وفى الشرق الأقصى من آسيا ، وربما انتهى أمرهم جميعا
بين المسلمين الى الكف عن الدعوة والاكتفاء بالقذوة والتعليم على أمل
النجاح بهما حيث أخفقت الدعوة الصريحة كما ذكر دذيتهم الكبير
ترمفهام فى كتابه عن محاولة المسيحية مع الاسلام فى السودان .

وجملة الموقف الآن أن جماعات التبشير قد فرغت أو كادت
من اتخاذ الاسلام هدفا لدعوة التنصير ، وهى تنظر اليه الآن نظرتها
الى منافس خطر فى بلاد الوثنيين من الآسيويين والأفريقيين ، وإذا
أمنت خطره فقد تستريح اليه للتعاون على مقاومة الدعوة الى المذاهب

الهدامة أو مذاهب الالحاد ، وبخاصة فى البلاد التى تصطلم لديها
الكتلتان الشرقية والغربية .

ويبدو لنا أن هذه الجماعات فى الشرق انما تطيل رسالتها
لاستيقاء الاتاوات المخصصة لها فى بلادها ، ولو كان بقاؤها على
قدر نجاحها فى التبشير لعدلت عنه منذ عهد بعيد .

ولكن هذه الجماعات التى تمدها الاتاوات والحبوس من بلادها
تتخفى بغرضها المدخول وراء كل غرض ظاهر من التعليم أو التطبيب
أو الاحسان . ولها أساليب ملتوية لمحاولة التأثير ، نذكر منها
أسلوبا صغيرا اختبره كاتب هذه السطور فى تشجيع بعض ذوى
الأقلام وغبط الآخرين ممن يحذرون خدمتهم الثقافية ، فلا يخفى
على أحد فى الشرق العربى أن كل ترتيب للكتاب العشرين الذين
تشجيع كتبهم بين قراء العربية لابد أن يرد فيه اسم كاتب هذه
السطور فى آخر القائمة على الأقل ان لم يرد فى أولها ، ولكن احدى
هذه الجماعات زعمت أنها تعنى بترتيب الكتب العربية انى تقرأ
فى الشرق فلم يأت بينها ذكر لكتاب واحد الفناء ، ولم تصنع شيئا
بهذا السفساف الا أن تدل على النية المدخولة والتواء الأسلوب ...
ومن دلالة كهذه يظهر ما وراء هذه الجماعات من الغرض ، وان
ابتعدت عنه فى الظاهر غاية الابتعاد .

الدعوات ونهضات الإصلاح

أتى على الأمم الإسلامية حين من الدهر لم تكن شيئا مذكورا •
حرمت العلم والثروة والسلاح والحرية والمكانة السياسية ،
وهى عدة الأمم ثم تنازع البقاء •

والويل للأمم التى تحرم هذه العدة فى الحالتين •

الويل لها اذا أحست نقصها ، والويل لها اذا غفلت عنه ولم
تفطن لحسابها •

فإن احساسها بالنقص فى جميع هذه العدد يذلها ويثسها
ويهبون عليها الخضوع لغيرها والاستسلام لسوء مصيرها •

أما الغفلة عن النقص فهى أشد عليها من احساس به إن كانت
هناك حالة أشد من حرمانها العلم والثروة والسلاح والحرية والمكانة
السياسية ، لأنها تزيد عليها حرمانا آخر لا تزال له بقية فيها ،
وهو الحرمان من محاولة التبديل ، إن كان للمحاولة سبيل •

ويحدث فى بعض هذه الأحوال أن تتماسك الأمة ببعض
التماسك لاغتصامها بكبرياء الجنس أو بكبرياء الدم والسلالة ، وهى
كبرياء تخامر النفوس بغير حجة وتداخل الجاهل مداخلة العارف
أو أشد وأقوى •

فالجنس الأصفر ينظر الى الأمم الأخرى كأنها الغريب المتطفل
على العالم لأن أوطانها فى عرفها هى مركز العالم ومحوره ، فلا محل
فى خارجه لغير المتطفلين المشردين •

والجنس الأسود يعيب على جميع الأمم أنها لا تأخذ بعاداته
ومراسمه ، واليونان الأقدمون كانوا يحسبون الناس ما عداهم فى
زمرة واحدة هى زمرة البرابرة ، والمصريون يحسبون الناس واليونان
منهم أجلافا مستوحشين ، والعرب يسمون غيرهما عجم ، والعجم
يأنفون من عيشة الصحراء كأنها مسبة لمن يقبلها ومسبة لمن يفضلها
على غيرها •

وكان للأمم الاسلامية أن تلوذ بهذه الكبرياء لولا أنها تنتمى
الى جميع الأجناس ، وقد تنتسب فى رقعة واحدة الى البيض والسود
والصفر كما تنتسب الى الآريين والساميين والحاميين ، وأعلم من
فيها يعلم أنه لا فضل لعربى على أعجمى ولا لقرشى على حبشى
الا بالتقوى •

ففى هذه المحنة التى مرت بالأمم الاسلامية فى عصر الاستعمار
لم تكن لها غير عصمة واحدة : وهى عصمة الدين •

عصمتها لأنها لم تهلك هلاك الأمم التى حرمت مقومات الحياة
وعدد الكفاح فاستسلمت ويشتت وأيقنت أنها أقل من سائر الأمم
فى جميع الصفات وأنها محتاجة من تلك الأمم الى كل شيء •

وعصمتها لأنها لم تهلك هلاك الأمم التى تجهل حاجتها وتفشل
عن نقصها ، لأن نزولها منزلة العبودية كاف وحده لتعريفها بتبدل
حالتها وقبولها ما ليس ينبغى أن تقبله وتستقر عليه •

بقى لها شيء يوحى اليها أنها ليست ضائعة محرومة من كل
شيء بعد حرمانها العلم والثروة والسلاح والحرية والمكانة السياسية •

ولم يكن هذا الشيء كبرياء الجنس العمياء أو كبرياء الحيوانات
ففي الإنسان ، بل كان شيئاً يليق بالإنسان لأنه منوط بأشرف
مزاياء وهي مزية الضمير والوجدان •

بقى لها الإيمان بدينها •

بقى لها الإيمان بأنها في حالة لن تدوم ، وأنها قنينة. أن
تغيرها لو غيرت ما بنفسها ، وأن الله يريد منها هذا التغير ويعينها
عليه •

ولم يزل الإسلام منذ كان يعلم المسلم أنه مطالب بعلم الدين
وعلم الدنيا ، وأن نبي الإسلام - فضلاً عن هو دونه - قد يقول
لن يهديهم لكم أعلم بأمور دنياكم •

وانحلت العضلة الكبرى على هذه الصورة التي لا صعوبة فيها
على النفس السلبية ، وفي وسع الدول المستعمرة أن تغلب بسلاحها ،
وفي وسع الأمم الإسلامية أن تدفعها بمثل ذلك السلاح إذا ملكته ،
وعليها أن تملكه بأمر دينها •

هذه العصمة هي سر العقيدة الوافية الذي تلوذ به حين
تخلها كل عصمة ، وهو قيمة حقيقية لا تفرط فيها أمة متى وجدتها
ولا يكون التفريط فيها الا علامة على الوهن والانحلال •

ولم تشعر الأمم الإسلامية بمثل هذا الشعور قبل عصر
الاستعمار •

لم تشعر به في عهد الحروب الصليبية لأنها خرجت منها وهي
مالكة لبلادها منفردة بانتصارها وارتداد المغيرين عليها •

ولم يكن ثمة فارق في عدد القتال بينها وبين الصليبيين
فيدخل في روعها أنها مطالبة باقتباسه مقترة اليه •

ولم يكن في أحشوا الضليبين ما تقبطنه عليه ، بل كان
الآكرون منهم على حالة يترفع عنها بنز الحضارة ويحسبوننا من
التخلف والهمجية .

أما صدمة الاستعمار فلم تكن من هذا القبيل ، ولم تكن
بالصدمة العابرة التي تمر في ساعاتها ولا تترك بعدها عبرة للمعتبر
ولا أثرا للمتأثر ، بل كانت هي الصدمة الماثلة أمام كل نظر ، الملحة
في كل حين ، المتجددة في كل جهة ، المعاودة على نحو واحد في
جميع الأقطار وعلى اختلاف التجارب والأحداث .

وقد تقدم في خلاصة أحداث القرن التاسع عشر أن هزائم
تركيا وإيران ومراكش ومصر كانت هي نقطة التحويل في تواريخ
تلك الأمم ، وأن الجامدين على القديم لم يؤمنوا بضرورة التحويل
إلا بعد هزيمة من هذه الهزائم ، وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير .

وسيتبين من « رد الفعل » الذي أعقب هذه الهزائم أن « العالم
الاسلامي » لم يزل بنية حية تستجيب للمؤثرات وتستبقي منها
ما صلح وأجدى .

وتلك هي العلامة الصادقة على كل بنية حية .

علامتها أن تستجيب للمؤثرات وأن تعالجها بما يصلح
ويجدي ، فلا يبقى في البنية عارض من حقه أن يطرد وينفي .

إن رد الفعل الذي أعقب الهزائم أمام الاستعمار قد تنوع بكل
نوع يخطر على البال ، فكانت منه الدعوة إلى معاودة القديم على
قلعه ، وكانت منه الدعوة إلى البدعة التي لم تسبقها سابقة ، وكانت
منه الدعوة إلى حفظ الأصول واقتباس الجديد على توافق واتصال ،

وكانت منه الدعوة الغالية والدعوة المعتدلة ، فلم تستبق البنية
الحية من جميع هذا الا ما هو جدير بالبقاء ، ودلت البنية الحية
بذلك على نصيبها من الحياة .

وسنعلم الاصلح من هذه الدعوات في خلاصة سريعة لما ارادته
ولما حققتة ولما تركته بعدها غير قابل للتحقيق أو قابلا له على مدى
من الزمن قد يقصر وقد يطول .

الدعوة الوهابية

كان أول هذه الدعوات فى تاريخ ظهورها دعوة الشيخ محمد ابن عبد الوهاب الذى ولد فى أوائل القرن الثانى للهجرة ببلدة العينية من نجد فى جزيرة العرب .

وسبق هذه الدعوة فى تاريخها يرجع الى بساطة المجتمع الذى ظهرت فيه والى إبتعاده فى داخل شبه الجزيرة عن عوائق الحياة العصرية بين الأمم الاسلامية الأخرى التى تختلط فيها عوامل السياسة والاجتماع .

وقد ترجم له المولى محمود الألوسى صاحب تفسير روح المعانى وهو بعض مريديه فقال انه « ابن سليمان بن على بن محمد بن أحمد ابن راشد بن بريد بن محمد بن بريد بن مشرف بن عمر بن معضاض ابن ريس بن زاهر بن محمد بن على بن وهيب التميمى النجدى صاحب الدعوة المشهورة » .

قال : « وقد نشأ الشيخ محمد فى بلد العينية من بلاد نجد فى حجر أبيه الشيخ عبد الوهاب بن سليمان القاضى فى بلد العينية فى زمن إمارة عبد الله بن محمد بن حمد بن عبد الله بن مصر المشهور صاحب العينية التى تزخرت فى أيامه » وذلك قبل انتقال الشيخ عبد الوهاب الى بلد حريملة من بلاد نجد . فقرا الشيخ محمد على

أبيه الفقه على مذهب الامام أحمد بن حنبل ، وكان الشيخ محمد في صغره كثير المطالعة لكتب التفسير والحديث والعقائد ، فصار ينكر على أهل نجد كثيرا من الأمور فلم يسعفه على ذلك أحد وأن استحسن انكاره بعض الناس ، فسافر من بلده العينية الى حج بيت الله الحرام فلما قضى نكته صار الى المدينة فأخذ فيها عن الشيخ العالم عبد الله بن ابراهيم بن سيف من آل سيف رؤساء بلد المجمة المعروفة في ناحية سدير من نجد ، والشيخ عبد الله هو والد الشيخ ابراهيم مصنف كتاب ، العذاب الفائض في علم الفرائض » .

وروي الألويسي في الهامش أن محمد بن عبد الوهاب كان عنده يوما فقال له : تريد أن أريك سلاحا أعددت للمجمة ؟ قال محمد بن عبد الوهاب : نعم . قال : فادخله منزلا فيه كتب كثير فقال : هذا الذي أعددت لها .

ثم استعرد الألويسي فقال أن الشيخ محمد بن الوهاب أنكر استغاثة الناس بالنبي صلى الله عليه وسلم عند قبرة ، ثم رحل الى نجد ثم الى البصرة يريد الشام ، فلما ورد البصرة أقام فيها مدة وأخذ على العالم الشيخ محمد المجموعي من أعلى المجموعة محلة من محال البصرة ، فأنكر أيضا أشياء كثيرة على أهل البصرة فاحس الناس به فآذوه وأخرجوه وقت الهجيرة ، وأحق بعض الأذى الشيخ محمد المجموعي أيضا لمؤاتاته للشيخ محمد . فلما خرج الشيخ محمد بن عبد الوهاب هاريا من البصرة وتوسط الطريق فيما بين البصرة وبلد الزبير في وقت الصيف في شدة الحر وكان ماشيا على رجله كاد يهلك من شدة العطش فوافاه رجل من أهل بلد الزبير يسمى أبا حميدان ووجده من أهل العلم فسقاه الماء وحمله على حماره حتى أوصله الى بلد الزبير . ثم أن الشيخ محمدا أراد السفر الى الشام فضاق زاده فأنثنى عزمه عن الشام فقصده الاحساء فنزل بها عند الشيخ العالم عبد الله بن محمد بن عبد اللطيف الشافعي الاحساني ثم خرج من الاحساء وقصد بلد حريملة من نجد ، وكان أبوه الشيخ

عبد الوهاب قد أنتقل إليها من بلد العينية سنة تسع وثلاثين ومائة
والف بعد وفاة عبد الله بن معمر صاحب العينية في الوياة الذي
وقع بها فأقناها ، وتولى فيها بعده ابن ابنه محمد بن حمد الملقب
بخرفاش ، فوقع بينه وبين الشيخ عبد الوهاب منازعة فعزله عن
قضاء العينية وجعل مكانه أحمد بن عبد الله بن عبد الوهاب
ابن عبد الله النجدي قاضيا ، فانتقل الشيخ عبد الله إلى بلد حريملة ،
ولما وصل الشيخ محمد إلى بلد حريملة لازم أباه وقرأ عليه وأظهر
الانكار على أهل نجد في عقائدهم فوقع بينه وبين أبيه منازعة وجدال
وكذلك وقع بينه وبين الناس في بلد حريملة جدال كثير فأقام على
ذلك مدة سنتين حتى توفي أيوه الشيخ عبد الوهاب سنة ثلاث
وخمسين ومائة والف .

ثم أعلن الشيخ محمد بالدعوة والانكار على الناس ، وتبعه
اناس من أهل حريملة واشتهر بذلك ، وكان رؤساء بلد حريملة
قبيلتين أصلهما قبيلة واحدة وكل منهما يدعى الرئاسة ، وليس في
البلد رئيس يحكم على الجميع ، وكان لاحدى القبيلتين عبيد يقال لهم
الحميان وهم أهل الفساد ، فأراد الشيخ محمد أن يمنعهم من فسقهم
وفجورهم ، وأمرهم بالمعروف ونهاهم عن المنكر ، فهم العبيد ليلا
بقتل الشيخ محمد خفية ، فلما تسوروا عليه من وراء الجدار علم
بهم بعض الناس فصاحوا بهم ، فانتقل الشيخ محمد من بلد حريملة
إلى العينية ورئيسها يومئذ عثمان ابن حمد بن معمر ، فتلقاء بالقبول
وأكرمه وحاول نصرته وقال لعثمان : انى أرجو أن انت قمت بنصر
(لا اله الا الله) أن يظهر الله وتملك نجدا وأعرابها ، فساعدته عثمان
فأعلن الشيخ محمد بالدعوة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وشدد
في التنكير على الناس فتبعه بعض أهل العينية وقطع أشجارا كانت
تعظم في تلك النواحي وهدم قبة قبر زيد بن الخطاب رضى الله عنه
عند الجبيلة فعظم أمره فبلغ خبره إلى سليمان بن محمد بن عزيز
الحميدى صاحب الاحساء والقطيف وما حوله من العربان ، فأرسل

سليمان كتابا الى عثمان وكتب فيه : ان المطروح الذى عندك قد فعل ما فعل وقال ما قال فاذا وصلك كتابى فاقتله ، فان لم تقتله قطعنا خراجك الذى عندنا فى الاحساء وكان خراجها ألفا ومائتين ذهباً وما ينفعها من طعام وكسوة .

فلما ورد الكتاب الى عثمان لم تسمع مخالفته فأرسل الى الشيخ محمد وأخبره بكتاب سليمان وقال له : لا طاقة لنا بحرب سليمان ، فقال الشيخ محمد : انك ان نصرتنى ملكت نجدا ، فأعرض عنه عثمان . وأرسل اليه ثانيا أن سليمان قد أمرنا يقتلك فى بلدنا ، فشانك ونفسك وقل بلدنا ، وأمر فارسا يقال له الفريد الظفيرى باخراجه من البلد ، فركب الفارس جواده والشيخ يمشى على رجليه أمامه وليس معه الا المروحة وذلك فى اشد الحر من الصيف ، فهم الفارس بقتله فى الطريق ، فكف الله يده عنه لما أصابه من الرعب والخوف العظيم وخلق سبيل الشيخ فصار الشيخ الى الدرعية ، وكان ذلك سنة ستين بعد المائة والألف ، ووصل اليها وقت العصر فنزل فى بيت عبد الله بن سويلم العرينى ، فلما دخل عليه ضاقت به داره وخاف على نفسه من محمد بن سعود صاحب الدرعية فوعظه الشيخ وسكن جاشه وروعه ، وقال : سيجعل الله لنا ولك فرجا ، فاستقر فأراد أن يخبر محمد بن سعود بحاله ويرغبه فى نصرته ، فالتجأ الى اخويه مشارى وثنيان ولدى سعود وزوجته موخى بنت أبى وحطان من آل كثير ، وكانت ذات عقل وفهم ، فأخبروها بحال الشيخ وصفته من الحث على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فحذف الله محبة الشيخ فى قلبها فأخبرت زوجها محمد بن سعود بحاله وقالت له ان هذا الرجل أتى اليك وهو غنيمة ساقها الله تعالى اليك ، فأكرمه واغتنم نصرته ، فقبل قولها وألقى الله محبته فى قلبه ، ورغب محمد بن سعود فى زيارته لعل ذلك يكون سببا لتعظيم الناس له و فسار محمد بن سعود اليه فلما دخل عليه فى بيت ابن لم يرحب به وقال : أبشر بالخير والعزة والمنعة ، فقال له

الشيخ : انا ابشرك بالعز والتمكين والغلبة على جميع بلاد نجد ،
وهذه كلمة (لا اله الا الله) من تمسك بها وعمل بها ونصرها ملك
بها البلاد والعباد ، وهى كلمة التوحيد وأول ما دعت اليه الرسل من
أولهم الى آخرهم

واستطرد الألوسى الى تعاهد الرجلين على النصره اذ قال
الشيخ للأمير : اما الأولى فامدد يدك قمدها وقبضها وقال له الدم
بالدم والهدم بالهدم ٠٠٠ (١) وأما الثانية فلعل الله تعالى يفتح
عليك الفتوحات فيعوضك من الغنائم ما هو خير منه ، اى من خراج
اهل الدرعية ٠ فبايع محمد بن سعود الشيخ محمد بن عبد الوهاب
على الجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وعلى استقامة
الشعائر ٠

الى أن قال : « ثم أمر اهل الدرعية بالمقاتلة معهم فامتلوا امره
وقاتلوا اهل نجد والاحساء دفعات كثيرة الى أن أدخلوهم الى طاعتهم
وحصلت إمارة بلاد نجد وقبائلها جميعا لآل سعود بالغلبة ، وكان
الشيخ كثير العطايا بحيث كان يهب كل ما غنمه الجيش مع كثرتة الى
رجلين أو ثلاثة ، وفى تاريخ ابن بشر الى حمد وابنه عبد العزيز ،
وكانت الغنائم تسلم بيده ثم هو يضعها حيث يشاء ويعطيها الى من
يشاء ولا يأخذ أمير نجد شيئاً من ذلك الا بأمره ٠٠٠٠٠ ولما فتحوا
الرياض من بلاد نجد واتسعت بلادهم وأمنت الطرق وانقاد لهم كل
صعب فعرض الشيخ أمور الناس وأموال الغنائم الى عبد العزيز
الأمير وانسلخ الشيخ وتفرغ للعبادة وتعليم العلم ، ولكن لا يقطع
عبد العزيز الأمير ولا أبوه أمرا ولا ينفذ حكما الا بأمر الشيخ
محمد ٠ وتوفى الشيخ المشار اليه فى سنة ست بعد المائتين والألف ،

(١) اى دى دمك وهنى هملك ٠ قال ابو عبيدة : كانوا فى الجاهلية
الأولى اذا تحالفوا وتعاقدوا أو قتلوا نارا حتى تكاد تحرقهم ٠٠٠ ويتمافحون
عندها ويقولون الدم الدم والهدم الهدم ٠ انتهى من شرح الألوسى :

وهي السنة التي غزا فيها سمود بن عيد العزيز ناحية جبل شمر
وأخذ أهله وكسب منهم أموالا كثيرة منها ثمانية آلاف بعير • وقتل
منهم عدة رجال فأخرج خمسا وقسم الباقي على جيشه » •

قال الألوسي : « وله من التصانيف كتب كثيرة ، منها كتاب
التوحيد وتفسير القرآن وكتاب كشف الشبهات وغير ذلك من الرسائل
والفتاوى الفقهية والأصولية ٠٠٠ وأعقب أربعة أولاد كلهم من أجله
العلماء وهم الشيخ حسين والشيخ عبد الله والشيخ علي والشيخ
إبراهيم تفهمهم الله برحمته أجمعين » •

والكتاب الذي تضمن دعوة الشيخ من هذه الكتب التي ذكرها
المولى الألوسي هو كتاب « التوحيد ٠٠٠٠ حق المولى على العبيد »
وفيه يحصى الشيخ الذنوب التي تكفر صاحبها وتعتبر شركا بالله ،
وأكثرها من البدع والخرافات والمغالاة بتعظيم الأحرار والأولياء ،
ومن الشرك ليس الحلقة والخيوط ونحوهما لرفع البلاء أو دفعه ،
ومن الشرك اتخاذ الرقى والتمايم للوقاية والتبرك بالشجر والحجر ،
والذبح لغير الله والنذر لغير الله والاستعاذة بغير الله ، والعبادة عند
القبور ، وأن الغلو في قبور الصالحين يصيرها أوثانا تعبد من دون
الله ، وأن الكهانة والعيافة والتطير والتنجيم من الشيطان ، وأورد
الشيخ الآيات والأحاديث التي تحرم الاستسقاء بالأنواء ، وأنكر على
المتصوفة تأويلاتهم وخوارقهم ، واستشهد على تحريم الصور بقوله
تعالى : « ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقي » ويقول النبي عليه
السلام في رواية عائشة : « أشد الناس عذابا يوم القيامة الذين
يضاھون بخلق الله » وحذر من المغالاة في تعظيم النبي عليه السلام
مستشهدا بقول أنس : (أن ناسا قالوا يا رسول الله يا خيرنا وابن
خيرنا وسيدنا وابن سيدنا فقال : أيها الناس قولوا بقولكم
ولا يستهويكم الشيطان ، أنا محمد بن عبد الله ورسوله ، وما أحب
أن ترفعوني فوق منزلتي التي أنزلني الله عز وجل » •

وكان الشيخ ينكر الغلو ويستشهد بقول الرسول عليه السلام :
« اياكم والغلو فانما اهلك من كان قبلكم الغلو » وقوله عليه السلام :
« هلك المتطعون • هلك المتطعون • هلك المتطعون • »

ولا آخر للمناقشات التي دارت حول دعوة ابن عبد الوهاب
مقابلة لتفسير بتفسير أو آية بآية أو الحديث بحديث أو مخالفة
لما يفهم من مقاصد هذه الآيات وهذه الأحاديث ، فلا يعنيها هنا أن
نفصلها أو نخوض مع الخائضين في جدلها ، ولكننا نرى في جملة
ما تصفحناه من الآراء المتقابلة أن الإجماع منعقد أو يكاد على
استنكار البدع والخرافات التي ذكرها ابن عبد الوهاب ولكن
الخلاف على الشرك والتكفير أو على درجة الشرك الذي يخرج
صاحبه على الملأ • وأكبر من خالف الشيخ في ذلك أخوه الشيخ
سليمان صاحب كتاب الصواعق الإلهية ، وهو لا يسلم لأخيه بمنزلة
الاجتهاد والاستقلال بفهم الكتاب والسنة ويقابل تفسيراته بتفسيرات
تذهب في غير مذهبها ، ويعتمد على ابن تيمية وابن القيم في
مناقشة أخيه فيقول أن من أصول أهل السنة المجمع عليها كما
ذاكرها « أن الجاهل والمخطئ من هذه الأمة يعذر بالجهل والخطأ
حتى تتبين الحجة التي يكفر تاركها بيانا واضحا لا يلتبس على مثله
أو ينكر ما هو معلوم بالضرورة من دين الإسلام مما أجمعوا عليه
أجماعا جليا قطعيا يعرفه كل من المسلمين » ويرى أن البدع التي يمر
بها الأئمة جيلا بعد جيل ولا يكفرون أصحابها لا يكون الكفر فيها
من اللزوم الذي يوجب القطع به ويستباح من أجله القتال ويقول
في ذلك : « أن هذه الأمور حدثت من قبل زمن الإمام أحمد في زمان
أئمة الإسلام وأنكرها من أنكرها منهم ولا زالت حتى ملأت بلاد
الإسلام كلها وقملت هذه الأفاعيل كلها التي تكفرون بها ولم يرو عن
أحد من أئمة المسلمين أنهم كفروا بذلك ولا قالوا هؤلاء مرتدون
ولا أمروا بجهادهم ولا سموا بلاد المسلمين بلاد شرك وحرب كما
قلتم أنتم بل كفرت من لم يكفر بهذه الأفاعيل وإن لم يفعلها • اتظنون

ان هذه الأمور من الوسائط التى يكفر فاعلها أجماعاً وتمضى قرون
الأئمة من ثمانمائة عام ولم يرو عن عالم من علماء المسلمين أنها
كفر ؟ نبيها الله وإياكم من الضلال » •

وظاهر من سيرة الشيخ محمد بن عبد الوهاب أنه لقي فى
رسائله عتقا فاشتد كما يشتد من يدعو غير سميع ، ومن العنت
أطباق الناس على الجهل والتوسل بما لا يضر ولا ينفع والتماس
المصالح بغير أسبابها وأتيان المسالك من غير أبوابها ، وقد غبر على
البادية زمان يتكلمون فيه على التعاويذ والتماثم وأضاليل المشعوذين
والمنجمين ويدعون السعى من وجوهه توسلا بأباطيل السحرة
والدجالين حتى فى الاستسقاء ودفع الوباء ، فكان حقا على الدعاة
أن يصرفوهم عن هذه الجهالة ، وكان من أثر الدعوة الوهابية أنها
ضرفتهم عن ألوان من البدع والخرافات ، ولكن المهم فى الإصلاح
أن ينصرفوا عن الجهل الذى يوقعهم فى بدع غير تلك البدع وخرافات
غير تلك الخرافات ، وأن يكون النهى على قدر الضرر الزائل وعلى
قدر النفع المنتظر ، وهذا ما بقى للزمن أن يحكم فيه بعد دعوة ابن
عبد الوهاب •

السنوسية

وتقارب الروائية في عصرها دعوة أخرى في البادية هي السنوسية التي تنسب إلى السيد محمد بن علي السنوسي الخطابي الذي ولد ببلدة مستغانم من بلاد الجزائر (سنة ١٧٨٧) .

والدعوتان تتشابهان في حماسة الدعوات البادية وفي نبذ البدع والخرافات والرجوع بالاسلام الى الكتاب والسنة ، ولكنهما تختلفان بعد ذلك في أمور كثيرة .

فليست السنوسية مذهباً ولا نخلة ولا نقضا لمذهب من المذاهب وإنما هي « أخوة » في الله أو طريقة يتبعها من شاء من المسلمين ولا يطلب منه عند اتباعها غير قراءة الفاتحة على العهد ، واتباعها على درجات أو لها درجة الخواص ثم الاخوان ثم المنتسبون ، ولا فرق بين هذه الدرجات في غير العلم والاخلاص وحسن السيرة والولاء للآخرين ، ولا يشترط في درجاتها العليا أن تنحصر في البيت السنوسي بل يكون منهم الأقرباء وغير الأقرباء .

والسنوسي مجتهد ولكنه يتبع مذهب الامام مالك الا في القليل الذي صبح عنده أنه أقرب إلى السنة ، ولا يتصدى بالنقض لأحد من الأئمة بل كان أبغض الأشياء إليه - كما قال الشيخ محمد بن عثمان الحشايشي في رحلته - أن يسمع مقالة السوء في أمام أو غير أمام ، وقد تعرض للقتل من جراء اجتهاده والمع الأستاذ الامام محمد عبده

الى ذلك فى كتابه عن الاسلام والنصرانية اذ يقول : « الم يسمع السامعون ان الشيخ السنوسى كتب كتابا فى اصول الفقه زاد فيه بعض مسائل على اصول المالكية وجاء فى كتاب له ما يدل على دموام انه ممن يفهم الأحكام من الكتاب والسنة مباشرة وقد يرى ما يخالف رأى مجتهد أو مجتهدين فعلم بذلك أحد المشايخ المالكية وكان المقدم من علماء الجامع الأزهر الشريف فصل حرية وطلب الشيخ السنوسى ليطعنه ها لأنه خرق حرمة الدين وتبع سبيلا غير سبيل المؤمنين ، وربما كان يجترىء الأستاذ على طعن الشيخ السنوسى بالحرية لولائه وانما الذى خلص السنوسى من الطعنة ونجى الشيخ المرحوم من سوء المغبة وارتكاب الجريمة باسم الشريعة هو مفارقة السنوسى للقاهرة ، »

وقد اجتهد الشيخ فى مذهبه بعد أن حضر دروس الفقه والتفسير والحديث فى بلده وفى مراكش ولقى العلماء بمصر ومكة واليمن وصاحب بعض أئمة الطرق فى المغرب والمشرق ، ثم ضاقت به سبل الدعوة تحت نظر الحكومة العثمانية التى كانت تتوجس من أمثال هذه الدعوات فعكف على زوايته البيضاء واختار لقائه واحة جغبوب وبنى بها مسجدا ومدرسة للعلوم الدينية واستصوب أن ينشر طريقته ينشر الزوايا فى أرجاء العالم الاسلامى فانتشرت حيثما استطاع بين برقة وطرابلس ومصر والسودان وبلاد العرب ، واطلعنا فى كتاب « سنوسى برقة » الذى ألفه پرتشارد Pritchard على أسماء مائة وست وأربعين مدينة وقرية فيها زوايا للطريقة ويوشك أن يكون شيوخ هذه الزوايا مرجعا لاتباعهم فى أمور الدين والدنيا يرشدونهم الى الفرائض والواجبات ويفضون خصوماتهم ويكفونهم عن الشر كما قال ابن مرقب :

فكم من حريم قد أباحوا واجحفوا
بمسال غنى لا يضامون عاديها

فأرشدهم للرشد من حل بينهم
 فلا زال مهديا ولا زالا هاديا
 وكم بدوى فى الفلا خلف ناقة
 «يجول» على الأعقاب اشعث حافيا
 تلقاه فى مهد الضلالة هاديا
 فأصبح نجما فى الهداية هاديا
 وكم من جهول أسود اللون خلقة
 كساء لباس العلم أبيض صفيا

ولا تبيح السنوسية أنغر فى تقديس المشايخ الأحياء أو
 الأموات ، ولا تأذن لأتباعها أن يذكروا ميتا عند قبره بغير الدعاء
 له والترحم عليه ، ولكنها لا تمنع اللياذ بالمقامات للعظة والتبرك
 وشرعتها فى ذلك أنها نشأت حيث كانت مقامات المرابطين من عهد
 الأندلس فأرادت أن تجددوها ولا تشعر أهل الصحراء بالتقدم
 عليها .

وكان الشيخ السنوسى - بخلاف الغالب على مشايخ الطرق -
 خبيرا بأحوال السياسة العالمية فوقر فى ذهنه أن النابليان أى
 الايطاليين مغيرون لا محالة على برقة فى يوم قريب فأوغل بمقامه الى
 واحة الكفرة على طريق السودان ليشرف من ثم على تعليم أهل
 الصحراء جنوبا وشمالا وشرقا وغربا ويهبط فى جوف
 الصحراء ملأذا لمن تقصيمهم غارات المستعمرين عن السواحل ومدن
 الحضارة .

وتوفى الشيخ سنة ١٨٥٩ فدفن بالجغبوب حيث بنى
 مزاره الكبير وخلفه على امامة الطريقة ابن أخيه السيد أحمد
 الشريف .

وقد كان اثر الطريقة السنوسية فى المغرب والسودان
والصحراء الكبرى اثرا صالما فى جملة وشهدنا ما لأبناء الشيخ
وعشيرته من السلطان الروعى بين أهل البادية فى رحلتنا الانتخابية
يوم كنا نرشح للنيابة عن الصحراء فرأينا من هذا السلطان ما لم
تبلغه القوة ومضافة السطوة ، وحدث مرة أن واحدا من أصحابنا
لقى على جمع من البدو الى جوار بيت السيد السنوسى بمرسى
مطروح اكوابا من الورق المقوى لشرب الماء فتهافتوا عليها وتمذر
على الجند أن يفضوهم بالصمى ، فما هو الا أن نهض السيد
ابراهيم وناداهم الى قراءة الفاتحة حتى تركوا ما هم فيه جميعا
وقاموا يتبعونه فى تلاوتها ثم أومأ اليهم فانصرفوا بسلام .

ويرى العارفون بالصحراء أن هذا السلطان الروعى يبتسط
الى جوفها الاقصى ويهدى أبناءها مع حسن التقيد والقائمة الى
سبيل الصلاح والتعمير .

طرائق أخرى

وقد عاصرت الوهابية والسنوسية حركات كبيرة أكثرها من قبيل الطرائق و « الأخوات » التي تنشر الزوايا والضلوات في البوادي الشاسعة كالصحراء الغربية وما يليها ، ومنها طرائق تضارع في كثرة أتباعها الوهابية والسنوسية ، ولكنها نمط آخر من الحركات الإسلامية التي لا ترتبط بحوادث القرن التاسع عشر أو القرن العشرين خاصة ، ويصح أن تظهر قبل ثلاثة قرون أو أربعة كما يصح أن تظهر بعد العصر الحاضر في بيئاتها التي ثلاثها ، فليست هي من قبيل رد الفعل للعوارض السياسية أو الاجتماعية التي أصابت الدول الإسلامية في القرون الأخيرة ، لأن أمثالها من حركات الاعتكاف قد ظهر قبل ستمائة سنة وشعاره الغالب عليه « دع الخلق لمخالق » بخلاف الحركات الأخرى التي تنصدي لشئون السياسة بالتأييد أو بمقاومة تهيء العدة للمستقبل في هذا الميدان .

وأكبر الطرائق التي عاصرت الدعوة السنوسية على وجه التقريب طريقتان : أحدهما شاعت في المغرب وشواطئه ثم في السودان وآسيا الصغرى وهي الطريقة التجانية ، والأخرى شاعت في الحجاز ثم في مصر والسودان وهي الطريقة الميرغنية .

وتنسب الطريقة التجانية إلى تجان بالمغرب حيث أقام أمامها الشيخ « أحمد محمد المختار » الذي ولد بقرية « عين ماضي » سنة

١٧٢٧ ميلادية ، وكان في شبابه من اتباع الطريقة الشاذلية ثم دعا الى طريقته بعد ان جاوز الأربعين ، ومن آداب هذه الطريقة انها لا تتأخذ الحكم القائم ولا يعنى اتباعها بعد الولاة لشيخها بتغيير السلطان حيث كان ، فمنهم من بايع الدولة الشريفة بمراكش، ومنهم من بايع محمد سعيد باشا بمصر واعتبره من الزمرة التجانية ، ومنهم من كان يسفر بين سلطان دارفور والسلطان العثماني عبد المجيد ، ولكنهم لا يقبلون الهوادة في مسألة الولاة للشيخ الكبير ويرتابون أشد الريب فيمن يشرك في ولائه أحدا غير امام طريقته كانه قابل لأن يتدرج من ذلك الى المشاركة في ولائه لنبيه وخالفه . وقد قال صاحب كتاب الرماح وهو من كتبهم المعدودة أن « من أكبر الشروط الجامعة بين الشيخ ومريده الا يشرك في محبته غيره ولا في تعظيمه ولا في الاستمداد منه. ولا في الانقطاع اليه ويتأمل ذلك في شريعة نبيه صلى الله عليه وسلم ، فان من سوى رتبة نبيه صلى الله عليه وسلم برتبة غيره من النبيين والمرسلين في المحبة والتعظيم والاستمداد والانقطاع اليه بالقلب والتشريع فهو عنوان على أن يموت كافرا الا أن تدركه عناية ربانية » .

ويعرف اتباع التجانية في السودان باسم « الفلانة » وهو الاسم الذي يطلق في الغالب على الفرياء المهاجرين من شواطئ افريقية الغربية ، ومن اتباعها من يقيم الآن في آسيا الصغرى ويحاول أن يسترد حقيقته في نشر الدعوة الى الطريق والى شعاثر الدين .

ويرجع الفضل الأكبر في انتشار الطريقة الميرغنية الى السيد محمد عثمان الميرغني المتوفى سنة ١٨٥٢ ميلادية ، أحد تلاميذ السيد أحمد بن إدريس بالمجاز . وقد زامله في هذه التلمذة السيد السنوسي الكبير ، وكلاهما عالم لافتية وأصح التعصيل.

ولكن الميرغنى أقرب الى خلائق العزلة والتعمق فى الأسرار الصوفية وزميله السنوسى أقرب الى خلائق الدأب والمجاهدة والسياسة العملية ، ولهذا كان الملوك والأمراء يتتبعون أخباره ويخشون بأسه من سلطان القسطنطينية الى سلطان دارفور . وكان المحافظون من العلية والرؤساء فى الحجاز يميلون الى الطريقة الميرغنية ويوجسون خيفه من شذويع السنوسية بين أهل البادية العربية والبادية المغربية ، ولم يتفق التلميذان بعد شيخهما الكبير ولكنهما لم يتنازعا فى مكان واحد ، وانقسم الميدان لهما بغير تقسيم .

كان الشاغل الأكبر للسيد محمد عثمان في شبابه أن يبحث عن الحقيقة الصوفية حيثما وجد سبيلا إليها ، فاتبع الطريقة النقشبندية ثم الطريقة القادرية ثم الطريقة الجنيدية ثم الطريقة الشاذلية طريقة أستاذه أحمد بن إدريس . وقد ندبه أستاذه للدعوة باسمه في مصر والسودان فبرح الحجاز إلى القصير وقصد إلى أسوان من طريق النيل فانتشرت دعوته بين النوبيين ، وبرح مصر من ثم إلى السودان ونجح نجاحا طيبا بين أهل دنقلة وكردفان واتبعهم كثيرون من قبائل البجاة . ثم قفل إلى الحجاز وواظب على حضور الدروس وملازمة أستاذه الكبير إلى يوم وفاته (سنة ١٨٣٧) ولكنه أحس العداء ممن كانوا ينافسونه في مكة فعكف على العبادة بالطائفة واكتفى بجهود ولديه في نشر الدعوة إذ اتجه السيد محمد سر الختم إلى اليمن واتجه السيد الحسن إلى سواكن فالتفت به المريئون من قبائل بني عامر والفلانقة وأكثرهم من البجاة .

ولم تظهر في العهد الحديث طريقة أكبر من هذه الطرق الثلاث: وهي السنوسية والتجانية والمريغنية ، ويستلقت النظر أن هذه الطرق

جميعاً تشيع بين السنين وقلما تشيع بين الشيعة ولا سيما الشيعة
الامامية • ولعلها بين السنين بنيل من اعتقاد الشيعة في الامامة
المنتظرة بشروطها الخاصة التي يصعب ادعاؤها بغير ادعاء المهدي،
وهي دعوى كبيرة يشند الشيعة أنفسهم في محاسبة من يجترئ
عليها فلا يتيسر برهانها ولا تخلو من المخاطرة لأنها تصطدم
بسلطان الدولة وسلطان الدين •

المصلحون المعلمون

١ - السيد أحمد خان

تقدم ان النهضة الاسلامية فى القرن التاسع عشر قد اتسعت لكل تجربة من تجارب الاصلاح : اصلاح بالعودة الى القسيم ، واصلاح بالتجديد ، واصلاح باحياء الحماسة الدينية ، واصلاح بمجاعة الحضارة المصرية ، ودعوات يقوم بها الثائرون واخرى يقوم بها المتطهرون المعتكفون ، وغير هذه وتلك دعوات يقوم بها المعلمون والمهذبون ، وسنرى ان هذه الدعوات - دعوات المعلمين المهذبين - كانت الزم دعوات الاصلاح وابقاما اثرا وأوقفها لكل زمان ومكان ، وابعدها من ان تضع عبثا كيفما كانت احوال الأمم التى تنجم فيها وتنمو بين ظهرانيها .

وقد ظهرت فى أهم البيئات التى ينبغى أن تظهر فيها وفى الزمن الذى ينبغى أن تظهر فيه .

وظهرت فى الهند وفى مصر وفيما بينهما من بلاد الشرق الأوسط . وكان قادتها على هذا الترتيب الزمانى السيد أحمد خان الهندى والسيد جمال الدين الأفغانى والشيخ محمد عبده المصرى ، وهو المصلح المخضرم بين عصر الجمهود وعصره اليقظة والتقدم .

ولد السيد أحمد خان سنة ١٨١٧ بمدينة دلهى ولا تزال للدولة المغولية بقية فيها وكانت أسرته لأبيه وأمه من كبار المتصلين بها ، وخاله فريد الدين أحد وزرائها ، وقد أنعم عليه بهادر شاه - آخر ملوكها - بلقب « استاذ الحرب » بعد وفاة والده ، ولما يبلغ العشرين •

وكان التقليد المزعى بين مسلمى الهند مقاطعة الوظائف فى ظل الحكم الانجليزى ، ولكن نشأة أحمد خان بين رجال الدولة رشحته لمولاية الوظائف فلم يرفض الوظيفة التى عرضت عليه فى سلك القضاء •

وانفجرت ثورة الهند « سنة ١٨٥٧ » وهو قاض فى بجنور فعال جهده بين الثوار وقتل المسلمين والنساء ، ولم يمنعه ذلك أن يؤلف كتابه فى أسباب الثورة فيلقى تبعته على الادارة الانجليزية وينمض ما قيل من تبشير هذه الثورة فى بلاد الأفغان بإيعاز من الحكومة الروسية ، لأن أسبابها الوطنية كافية لتشيوبها مغنية عن كل تبشير يتسلل اليها من خارج البلاد الهندية ، •

روى عن السيد أحمد خان وهو طفل صغير أنه دعى مع انداده وأهلهم الى بلاط بهادر شاه فنودى عليه مع التلاميذ الذين استدعاهم الملك لتشجيعهم ومكافاتهم فلم يجب ، وتكرر النداء ولا جواب ، ثم وجده رجال الحاشية مفزويا فى مكان قريب فسألوه : لم لم تجب حين نودى باسمك بين زملائك ، فلم يحجم أن يذكر السبب الصحيح ، وهو أنه انتظر وطال انتظاره فاستسلم للنوم !

وضمك رجال الحاشية وخلصوا أنه سبب لا يقال فى حضرة ملك ، فلم يشأ الصبى الصغير أن يتلطف فى الاعتذار ويتعلل بسبب خير هذا السبب الصحيح •

ولم يتغير أحمد خان بعد أن جاوز الأربعين ، فانه كاشف أبناء قومه بعله جمودهم ، ولم يقل قط أن يتملقهم ويخفى عنهم أسباب قصورهم وعجزهم ، وصارح الدولة الحاكمة بأسباب الثورة وما يقع عليهم من تبعاتها ، وصارح أبناء قومه بتبعاتهم فكانت خلاصة هذه التبعات في رأيه أنهم « نائمون » .

وقد وصف السيد أحمد خان بالأناة والحذر ، وكاد المترجمون له أن يصفوه بالمبالغة في أناته وحذره . ولكنهم لو وصفوه بالانعدام أو الهجوم لوجدوا الدلائل على ذلك اظهر وأكثر من دلائل الأناة ان كان معنى الأناة أن يتخلف المستأثري عن العمل في حينه ، فما توانى أحمد خان عن مصارحة الانجليز بتبعاتهم وعيوب ادارتهم، وما توانى عن مصارحة قومه بجمودهم وعجزهم ووسائل الخلاص من نكبتهم ، وما توانى بعد ذلك عن مصارحة الهند كلها بتنظيم الحياة النيابية فيها على النحو الذى يصلح لجميع أبنائها مع تعدد النحل وتفاوت النسبة في توزيع السكان ، ولكنه كان يتأني حين يخشى مقبة العجلة ولا يؤمن بجودها ، وكانت هذه الأناة منه أدل على الشجاعة من الهجوم السريع ، لأنه كان يغضب بها أضعاف من يرضيهم بالتعجل في غير جدوى .

وقد عرف مكانم الضعف في قومه ولم تخف عليه مكانم القوة في الدولة الغالبة على وطنه ، فجزم بضرورة التعليم الحديث ثم بدأ بإرسال ابنه الى الجامعات الانجليزية واعتزم أن يصحبه اليها ليطلع بنفسه على حقائق الحضارة الأوربية في بلادها ، وقد لخصها في جوهرها أحسن تلخيص لجمع حقائقها النافعة في كلمتين : وهما العلم والخلق ، ورأى الشاب المسلم لا يكسب الخلق المتين بغير دين، فلخص برنامج الإصلاح عنده في الدين المستنير ، وجعل شعاره كله كلمة واحدة يعيدها مرات : همى علم ، ثم علم ، ثم علم ، أو تعلم تم تعلم ثم تعلم . بغير انقطاع عن التعلم أو التعليم .

ولما توفي وهو فى الحادية والثمانين كان للمسلمين فى الهند مدرسة كلية عالية ومدارس حديثة متفرقة ، وكان لهم ما هو أهم من ذلك والزم وهو الوجهة المرسومة ومعالم الطريق التى لا تخفى على ذى عينين ، وقد خطا السيد أحمد خان هذه الخطوة التى أحجم عنها معاصروه لأنهم لا يعرفونها ولا يجسرون عليها ، فحصرها ولم يحجم عنها • وقال من قال انها لخطوة عظيمة واستصغرها آخرون فقالوا انه قد اطال الأناة فيها ، ولكنهم مجمعون على انها هى الخطوة التى لا بد منها فى البداية ، فلا تتأتى الخطوات التالية الا بعد الاقدام عليها ، وقد أقدم عليها فاتبه فى الطريق من يؤثر العجلة ومن يؤثر الأناة •

٢ - جمال الدين :

والعلم الأكبر جمال الدين من أبناء الأقاليم الوسطى • بين الهند والبلاد العربية وبلاد الدولة العثمانية ، وكانما شاعت العناية أن يولد حيث يتوسط العالم الاسلامى ويتولى فيه دعوة الإصلاح والتعليم من اقاصم الى اقاصم •

والقول المشهور انه هو وآبائوه وأجداده من أبناء الأفغان ، ويقال غير هذا انه ولد بقرية « أسد آباد » فى جوار همدان من بلاد فارس ثم انتقل الى الأفغان وتعمد اخفاء نسبته الفارسية بعد أن تجرد لدعوة الإصلاح فى العالم الاسلامى كافة وتوقع من شاه المعجم أن يطالب بتسليمه لانه من رعاياه ، فضلا عن غلبة المذهب السنية على البلاد التى خاطبها بدعوته ومنها بلاد الترك ومصر وسائر البلاد العربية •

الا أنه لا خلاف فى نشأته منذ صباه فى بلاد الأفغان ، وفيها تعلم الفقه على مذهب أبى حنيفة ودرس علم الكلام وهو خلاصة الفلسفة الدينية ، كما أحاط بالميسور من علوم الرياضة والهندسة فى

كتب الأقدمين ، وكان في أخريات أيامه يعرف الفرنسية والتركية وقليلًا من الإنجليزية ، عدا الفارسية والعربية التي كان يتكلم الفصحى منها بلهجة الفرس المستعربين .

وإذا لخصت رسالة جمال الدين في كلمتين فرسالته بالإيجاز هي « الجامعة الإسلامية » .

ولكن الجامعة الإسلامية كما أرادها جمال الدين شيء غير الجامعة الإسلامية التي يراود بها توحيد الحكومات وضمها جميعًا إلى حكومة واحدة ، وإنما يتوقف فهم هذه الجامعة على مراجعتها أحوال الأمم التي درج جمال الدين وهو يستمع إلى أخبارها ويشترك في شؤونها ، وهي بلاد الأفغان وإيران ، وقبائل الترك ومن ورائهم دولة بني عثمان ، ومن حولهم مطامع الاستعمار ودسائسه في أرجاء سلطان المستعمرين من البريطان والروس بعد اجتياحهم للهند وأواسط آسيا بزمان قليل .

فقد فتح السيد عيني على بلاد الأفغان وفارس وهي على عنف ما يكون من التنازع والبغضاء ، وكانت حكومة الهند البريطانية تستغل الخلاف بين الأمتين في المذهب والخلاف بينهما على الحدود كما تستغل حاجتهما إلى المال والسلاح ، فتفري أحدهما بالآخرى وتبذل لها من مالها وسلاحها ما تقوى به على جارتها وتشتترط عليها ألا تعقد الصلح معها حتى تأنن لها والاقطعت عنها المدد والمعونة ، وكانت حكومة الهند لا تأنن بالصلح إلا أن تكون الدولة المغلوبة قد نزلت عن دعوها في الصدود الهندية .

وربما سكن القتال بين الأفغان والفرس على مقربة من الهند لينشب بين الفرس والترك من قبل العراق وبحر الخزر بإيعاز من الروس أو طلاب الرخص الاقتصادية ، وينتهي القتال من هنا وهناك

بغنيمة للانجليز أو للروس وخسارة على الأفغان والفرس
والترك أجمعين •

وقد وضع جمال الدين يده على الداء كله حينما أدرك أن
العلاج السريع لهذه المحنة انما يبدأ بالتوفيق بين الأمم الاسلامية
وكف الطامع والدسائس عن بلادها ، وكان يشق عليه كثيرا أن
يرى هذه الأمم كما قال «متحدين على الخلاف مختلفين على الاتحاد»
مطاوعين للمستعمرين والمشتغلين جادين في خدمتهم كأنها فريضة
من فرائض الدين • فعقد عزمته على مسألة واحدة يتحراها مدى
الحياة وهي حسم الخلاف بين الأمم الاسلامية وإيصال الأبواب على
المستعمرين والمستغلين حتى تنقطع الطامع التي تسول لهم العدوان
على الأمم الاسلامية وإيقاع الفتنة والشقاق بين حكوماتها
وطوائفها •

وهذه هي الجامعة الاسلامية كما أرادها جمال الدين ، وفي
سبيلها رحل الى الهند وبلاد العرب والأستانة ومصر وروسيا وفرنسا
وانجلترا وخرج من الهند مرة ، على رواية مستر بلنت المستشرق
الايرلندي ، قاصدا الى الولايات المتحدة ليتجنس بالجنسية الأمريكية
ويستثير الأمريكيين على الانجليز والروس ، وكان قد سمع بمساعي
الأمريكيين في الشرق الأقصى فخطر له أن يستخدمها في قضيته ،
ولكنه أقام أشهراً في الولايات المتحدة على قول مستر بلنت فعدل عن
عزمه ولم يتم ما نواه من رحلته ، ولمعه عرف بالخبرة الواقعة أنه
يعلق الرجاء حيث لا رجاء •

وقد خطر لجمال الدين يوما أن يرسل تلميذه ومريده الشيخ
محمد عبده الى السودان لتنظيم الثورة المهدية وتحويلها الى خدمة
الجامعة الاسلامية ، وخطر له في مصر أن يسقط الخديو اسماعيل
ويقدم فيها الجمهورية ، بل خطر له أن يهرض على اسماعيل من
يقتاله عسى أن يجد من خليفته توفيق مستمعا لنصائحه ووصاياه •

وقد توصل جمال الدين في رسالته بكل وسيلة تملكها يداه فأصدر في أوربة صحيفة « العروة الوثقى » وصحيفة « ضياع الخافقين » وأنشأ في مصر محفلاً ماسونياً بعيداً من سيطرة المحافل الأجنبية ، وقيل أنه ألف في مكة المكرمة جماعة « أم القرى » وهم بالسفر الى نجد لقيادة الحركة الوهابية ، ولم يهدأ قط في حياته عن عمل مستطاع يحقق به رسالة الجامعة الإسلامية ، وإتهمه السلطان عبد الحميد بالعمل في الأستانة على استمالة الخديو عباس الثاني الى تنفيذ مساعيه يوم زارها في ضيافة السلطان ، ثم أصيب بالسرطان فمات به (سنة ١٨٩٧) وحضر السلطان الاحتفال بجنازته فلم يشيعه الى مقبره الأخير غير آحاد معدودين ، وفارق الحياة ولم تتحقق مساعيه لأنها أكبر من أن تحققها جهود جيل واحد ، غير أنه أحسن بذر البذور فلم تمت في تربتها الصالحة ، وحق لترجمه أن يقول أن تاريخ الشرق الاسلامي في ثوراته على الحكم المطلق وعلى مطاعم الاستعمار والاستقلال لن ينفصل عن تاريخ جمال الدين .

٣ - محمد عبده :

هؤلاء المصلحون الملمون الثلاثة نشأوا كنشأة الاخوة في اسرة واحدة : ولد السيد أحمد خان في سنة ١٨١٧ وولد السيد جمال الدين في سنة ١٨٣٩ وولد الشيخ محمد عبده في سنة ١٨٤٩ . وكان بينهم من التخصص على غير قصد ما يشبه توزيع الوظائف في المهمة الواحدة ، فتولى كل منهم عمله الذي يستطيعه حيث استطاع ، ولم يكن للعالم الاسلامي غنى عن واحد منهم في موضعه أو في مهمته كما فرضتها عليه دواعي الإصلاح .

ولقب الشيخ محمد عبده بحق « الأستاذ الامام » . . . لأن هذا اللقب يلخص رسالته في الإصلاح بين زميله أحمد خان وجمال الدين . . .

فهو مصلح معلم كالسيد أحمد خان ، ولكنه يزيد عليه بالإمامة الدينية التي لم يتهيأ لها السيد أحمد ولم يرشح نفسه لها ، بل قصر جهوده كلها على إيقاظ المسلمين وتنبيههم الى حاجتهم من العلم الحديث .

قالشيخ محمد عبده أستاذ امام ، ورسالته هي التعليم والإمامة في وقت واحد . وفحواها أنه خرج من تجاربه كلها بنتيجة واحدة وهي فساد الجو السياسي من حوله ، فلم يبق له أمل في إصلاح المسلمين بالوسائل السياسية وآمن برسالته « العلمية الدينية » كل الايمان فانصرف بعزمته كلها الى رفع الحجر عن العقول بإجازة الاجتهاد لمن يقدر عليه وتفسير المسائل الدينية تفسيراً يطابق العلم الحديث .

وتبدو هذه الكلمات سهلة هينة لمن يقرأها في العصر الحاضر ، ولكنه يعرف صعوبتها - بل خطرها - اذا عرف أن القول بدوران الأرض كان يعرض القائل به لتهمة الكفر والتواطؤ مع أعداء الدين على اقساه ، وأن استخدام التلفون حرج شديد لأنه قد يكون من آلات الشيطان وأفاعيل السحرة « المتشيطنين »

وقد بدا للأستاذ الامام عبث السياسة وهو يعاون السيد جمال الدين في مساعيه الأوربية ، فكان يعاوده له المشورة بتركها والاقبال على تعليم المصلحين والمرشدين ، وكان يقول له حيناً بعد حين : اننا اذا علمنا عشرة وأربلناهم في أرجاء العالم الاسلامي فعلم كل منهم عشرة من مريديه أصبح في العالم الانساني مائة مرشد فالف مرشد بعد ثلاثين أو أربعين سنة ، وذلك أوثق وأوفق من عملنا الضائع بين السامية والأمراء ٠٠٠ وكان السيد جمال الدين يستمع اليه مرة ويحتد في جوابه مرة أخرى فيقول له : انك لمن المتثقلين .

وقد بدأ الشيخ محمد عبده حياته بالتعليم بعد حصوله على درجة العالمية من الجامع الأزهر ، فألقى بعض الدروس (سنة ١٨٧٩)

فى دار العلوم ثم طاحت به شبهات السياسة فاخرج منها والزىء المقام بقرىته « محلة نصر » باقليم البحيرة ، ثم افرجت عنه وزارة رياض ووكلت اليه الاشراف على تحرير الصحيفة الرسمية فأدركته الثورة العربية وهو فى تلك الوظيفة ، وقد اشترك فى الثورة حتى اقلت العنان من يديها فانف من خذلانها فى اخرج مآزقها وأصابه ما أصاب رجالها من عقوبات السجن والنفى الى خارج البلاد ، فاتخذ من النفى فرصة لنشر الدعوة الى الحرية الفكرية وضاق به المقام فى بيروت فلحق بأستاذه جمال الدين فى باريس ، وتعاونوا معا على اصءار صحيفة « العروة الوثقى » فلم تتم عشرين عددا حتى ضريت حولها السءود فى البلاد الاسلامية فتعذر المضى فى اصءارها واختار الشيخ محمد عبءه أن يشخص الى تونس عسى أن يتسع له فيها مجال العمل لما كان بين الدولتين الفرنسية والانجليزية يومئذ من القناس على اجتذاب اقطاب المسلمين ، فلم يلبث غير قليل حتى خاب ظنه وأزمع الرحلة الى بيروت ليقىم فيها مشغلا بالءراسات الءدبية ، وفى هذه الفترة عكف على شرح نهج البلاغة ومقامات البءيع وترجم من الفارسية رسالة أستاذه جمال الدين فى الرد على الدهريين .

ثم عفى عن المنفيين فعاد الى القاهرة وتولى القضاء قاضيا فمستشارا بالحكمة العليا ، وشغله فى وظيفته بالقضاء الأهمى أن ينظر فى اصءاح المءاكم الشرعية وفى تجديد نظام التعليم بالجامع الأزهر فأشار بتأليف مجلس من المءتصين يشرف على شؤنه العلمى والاءارىء ونءب للعمل فى هذا المجلس عند تأليفه ، ثم اختير لمنصب الافتاء فلم ينقطع فى هذا المنصب عن القاء الدروس بالجامع الأزهر واصءاح التعليم فيه .

واستفاضت شهرة الشيخ فى العالم الاسلامى من تخوم الصين ومراكش الى افريقية الجنوبية ، واعتمد عليه المسلمون فى استءابة ما يجوز وتحريم ما يحرم وهم بين الحضارة المءىنة وجمود الجامءين

حائرون فيما يأخذون وما يدعونه من أمولا الدنيا والدين ، ويدل على استفاضة هذه الشهرة فتوى «الترنسفال» التي أقامت الدنيا وأقعدتها عدة شهور ، لأنه أفتى فيها بتحليل طعام أهل الكتاب ولبس ملابسهم ، كما أفتى بالإجازة في أمر صناديق التوفير توضيحا للمقصود من تحريم الربا المضاعف بنص القرآن الكريم ، وقد كانت الأسئلة تتقاطر على « المفتى » من أرجاء العالم الاسلامي فيبادر الى الاجابة عنها على ما في الجواب أحيانا من العنت والاصطدام بجهالة الجامدين ومنافعهم الموروثة في كل قطر من أقطار المشرق والمغرب ، ولا يغلو من يقول أنه فارق الدنيا – وهو في الخامسة والخمسين من عمره – وله في كل بلد اسلامي دليل ينير الطريق من فتاواه ودروسه وسيرته التي ارتفع بها مكانا عليا من النزاهة النادرة والخلق المتين .

الساسة المصلحون

وعلى الجملة ينبغي أن يقال أن هؤلاء المصلحين المعلمين قد عملوا غاية ما في الوسع للإصلاح والتتبيه وإقامة القدوة المثلى لمن تابعهم من المصلحين والناهين .

ألا أن الحقيقة الواقعة تستوجب علينا أن نقول إن أعمال ثلاثة أو ثلاثين من المصلحين المعلمين لم تكن لتبلغ هذا المدى البعيد من حث العالم الإسلامي واستنهاضه لو لم يكن لهم سميع مجيب من جيشان الشعور بين المسلمين ، وإن يكن جيشانا مبهما يتخبط بين غواش الظلم والظلام .

وفضل العقيدة هو الفضل الأكبر في أعداد النفوس للاستماع من المصلحين والإيمان بوجوب التغيير والاتجاه إلى وجهته القيمة ، ومن ثم وجدت في الحكومات الفاسدة نفسها عوامل اليقظة والانتباه إلى التغيير أو الإصلاح ، فوجد في إيران وزير كميذا تقى خان يحاول أن يحد من سلطان الشاه ناصر الدين ، ووجد في تركية رجال كآحمد مدحت يحاولون مثل هذا مع السلطان عبد الحميد ، ووجد في مصر رجال كمحمد شريف وأحمد رياضي قبيل انفجار الثورة العربية ، ووجد في المغرب أمثال خير الدين ، ولم يكن وجودهم مصادفة ولا فلتة من الفلتات العارضة . بل كان علامة من علامات الزمن لأبد لها من معقبات وآثار .

المهديون

من أقوى الدلائل على عمق الأثر الذي تركته ضربات الاستعمار فى أرجاء العالم الإسلامى هذه الظاهرة المتفككة التى تواترت فى تلك الأرجاء ولما يتقضى على هجوم الاستعمار جيل واحد ، وخلاصة هذه الظاهرة أن رد الفعل بعدما قد برز بكل نوع من أنواعه فى تلك الأرجاء فلم يكن فى العالم الإسلامى كله بلد خلا كل الخطر من أحداها •

فكما توزع العالم الإسلامى دعوات المعلمين المصلحين كذلك توزع دعوات الساسة وأصحاب الصوفية ودعوات التجديد أو العودة الى القديم الصحيح وتخليصه من شوائب البدع والخرافات ، ثم توزعته كذلك دعوات أخرى من نوع آخر وهى دعوات المهديين الذين زعموا أنهم مبعوثون على حوجد وأنهم رسل الخلاص والنجاة • فظهر منهم من ظهر فى الهند ، وظهر منهم من ظهر فى الرقعة الوسطى من أرض فارس ، وظهر غيرهم فى وادى النيل ، ومن قبل رأينا أن هذه الأقطار هى التى أخرجت العالم الإسلامى السيد أحمد خان والسيد جمال الدين الأفغانى والشيخ محمد عبده المصرى ، وأخرجت كذلك رواد السياسة والوزراء •

ظاهرة تدل على قوة الأثر وتدل كذلك على حياة البنية التى تستجيب لكل فعل يردده الذى يناسبه فى حينه ، وليست البنية هنا الا العقيدة التى هى مزجج تلك القوة وتلك المقاومة •

والمهديون نوع آخر من الدعاة ، ولكنه نوع له محله وأوانه
كيفما كان •

وأشهرهم في عصر الاستعمار ثلاثة : هم ميرزا علي محمد
الملقب بابالباب وقد ظهر في إيران ، وميرزا غلام أحمد أنقادياني وقد
ظهر في الهند ، ومحمد أحمد عبد الله وقد ظهر في السودان •

والغالب على اعتقاد المؤرخين أن المهديين قوم خادعون يتعمدون
الكذب في دعوتهم ويسرون غير ما يعلنون من طلب الإصلاح والعناية
بشئون الدين •

ولكن الكذب المحض في أمثال هذه الدعوات أمر غير معقول
• • والأقرب عندنا إلى المعقول في أمرهم أنهم عاشوا في فترة انتظار
متفق عليه ، وأنهم نشأوا نشأة « صوفية » في أكثر الأجيال فاشربت
نفوسهم أن يكون الرجاء المنتظر على أيديهم ، وربما سبأورهم الظن
أنهم مندوبون لتحقيق الرجاء فاشفقوا أن ينكلوا عن هذه التذبة
وأقدموا خوف المخالفة وأملا في صدق الوعد مع العمل والجهاد ،
ثم طوتهم الشبكة المعقدة من هواجس ضمائرهم ومما أحاط بهم من
عقائد أقباعهم ومن ضرورات المواقف المتلاحقة التي لايسهل الخلاص
منها ، فأسلموا أنفسهم للحوادث واعتذروا لها بحسن المقصد وسلامة
النية ، أو كان منهم من يلج في المكابرة والمغالبة لأنه لا يأمن التراجع
ولا يقدر عليه ، ومنهم من يخالظه الوسواس فيفعل أفعال المجانين •

ونحسب أن الباب أشد هؤلاء ثقة بنفسه في البداية وأقلهم ثقة
بها في النهاية ، ولهذا كان أبعدهم عن العقيدة السوية في الاسلام •

(١) الباب :

وأول نشأة البابية في عصر الاستعمار شيخ يسمى الحاج كاظم
الرشتن الجيلاني ولد في أول القرن الثالث للهجرة (سنة ١٢٠٥)

وتتلمذ على الشيخ أحمد الاحسانى الذى ولد فى البحرين وجال فى بلاد فارس ونشأ على الدروس عن الفلاسفة والمتصوفة ، ودان بمذهب الحلول مع تغليب مذهب الشيعة الامامية الاثنى عشرية .

وقد أخذ كاظم الرشتى مبادئ الفلسفة والتصوف عن هذا الشيخ الذى تنسب اليه الفرقة « الشيخية » وتعلم من أستاذه إن المهدي المنتظر سابع فى عالم الروح يوشك أن يظهر بالجسد خلافا لاعتقاد الامامية أنه محتجب بجسده الى أن يمين يوم الفرج الموعود ، وكان من تلاميذ الحاج كاظم فتى يسمى على محمد يتنسك وتعاوده حالات الوجوم والغيبوبة ، فتسمى باسم باب المهدي أو باب الدين ، وقال ان المهدي انما يأتى الى الدنيا بعد اجتماع الخلق على كلمة واحدة تتوافق فيها عقائد الاسلام والمسيحية واليهودية والوثنية ، وبث بين اصحابه عقيدة كمقيدة الطول يزعم من آمن بها أن جسده يستنزل اليه الروح المتشبه به من الشهداء والقديسين ... وسبقه اصحابه الى دعواه فزعموا له انه تلبس بروح الامام على رضى الله عنه فنادى من ثم بأنه هو المهدي الموعود ، وأنه صاحب كتاب يسمى البيان هو المشار اليه فى القرآن بقوله تعالى : « الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البيان » وتلا على الناس سوراً من هذا الوحى فعابروا عليه اخطاءه النحوية فتعلل لها بعلّة توائم دعوته التى تحلل المؤمنين بها من قيود العقائد السالفة ، وقال ان الكلمات لما علمها الله آدم عصت كحصىاته فعاقبها الله وقيدتها بقيود الاعراب ثم اذن له ان يطلقها فهي بعد اليوم فى حل من تلك القيود ١٠

قال ميرزا عبد الحسين صاحب الكواكب السدرية فى تاريخ ظهور البابية والبهاية : ان حضرة الباب وضع كتاب البيان ورتبه على تسعة عشر واحدا وقسم كل واحد الى تسعة عشر بابا والآن نقول : ان ابواب هذا الكتاب تكون اذن من حيث الجملة والمجموع ثلاثمائة وواحدا وستين بابا وهذا العدد ينطبق على مجموع اعداد

حروف (كل شيء) اذا استخرجت بحساب الجمل ، وقد خصص
 حضرته الواحد الأول لنفسه والثمانية عشر واحدا الباقية لكبار
 الصحابة لكل منهم واحدا ، ولما كان حاصل جمع اعداد حروف (عمر)
 اذا استخرجت بحساب الجمل ثمانية عشر لذلك سمي اصحابه المشار
 اليهم حروف من ونسب انتشار الحركة الروحية ونفخ الحياة
 الايمانية التي برزت وظهرت تحت ظل البيان الى تلکم الأصحاب ،
 ولكن حضرته لم يكمل بقلم كتابه جميع هذه الأبواب وإنما تم كتابه
 آحاد ثمانية وتسعة أبواب من الواحد التاسع فقط تاركا كتابة البقية
 الباقية ، ويتضح لكل من يطلع على كتاب البيان ويتصفح ما كتبه
 الحضرة أن حضرته عهد بمهمة اتمام الكتاب الى حضرة بهاء الله ،
 وكذلك كل من طالع كتاب البيان ودرسهم بامعان وسبر غور مطالبه
 تبين له أن الكتاب لا يرمى الى تشريع كامل مستقل بنفسه ولا الى
 احكام قائمة على حدة دونت لتقوم باحتياجات أمة في دورة كاملة
 من دورات الزمن ، وإنما يفهم منه امران : الأمر الأول حل نظريات
 اعتقادية اسلامية ومشكلات مهمة اصولية من مثل الرجعة والساعة
 والقيامة والحياة والموت والجنة والنار ونحوها ، وغير خاف أن هذه
 المواضيع من حيث التفسير والفهم كانت منذ القدم موضع مباحثات
 علماء الاسلام ومجادلاتهم ومنشأ اختلافهم في الرأي ، مثال ذلك
 ان جمهورا فهموا من القيامة انها حشر الموتى بأجسادهم الأولية بعد
 قيامهم من هذه الأحداث الترابية وذهب آخرون الى تفسيرها بظهور
 المهدي المنتظر واحتشاد الناس تحت لواء أمره ونيلهم الحياة
 الايمانية من الايمان به والايقاف بصنقه والتخلق بالأخلاق الفاضلة
 الالهية ، وكذلك اختلفوا في معنى الرجعة فذهب قبائل الى انها
 عبارة عن رجعة الأئمة السابقين بأجسادهم ولم تزل هذه القبائل
 تتصور ذلك الى اليوم ، وآخرون توصلوا الى خرق حجب الظواهر
 واماطة البراقع عن وجوه الحقائق والسرائر واعتقدوا أن المغزى من
 الرجعة هو رجوع الآثار والصفات التي كانت كالمعنى الذي يفهم من

قول القائل عند امتداح فتى بالشجاعة ان فلانا رجعة رستم د وهو
بطل الغرس المشهور » •

وفى هذه النبذة ما يكفى للوقوف على نهج الباب فى تأسيس
قواعده وعقائده ، وهى مزيج من أسرار التصوف والتنجيم وتأويلات
الباطنية ومحاولات التوفيق بما هو أقرب الى التلقيق •

أما فرائض البابية فالصلاة عندهم ركعتان فى الصباح ،
والكعبة عندهم مسجد فى شيراز ، ثم البيت الذى ولد فيه الباب
بمدينة تبريز ، والصوم شهر من آخر نزول الشمس ببرج الحوت
ليوافق عيد الفطر يوم النوروز أول الحمل ، ويجوز الزواج من اثنتين
ولا يجوز الطلاق ، وشرب الخمر والتدخين محرمان ، ولا حرج فى
شرب الشاي والقهوة ، وهذه الأحكام تسرى بعدد حروف «المستفات»
بحساب الجمل الى ثيف وألفى سنة ، ثم يظهر بإذنه أمام آخر بعيد
النظر فى جملة تلك الأحكام •

ونقل الدكتور ميرزا محمد مهدى خان فى كتابه مفتاح باب
الأبواب أنه « كان من جملة دعائه امرأة فتيّة بارعة الجمال متوقّدة
الجنان فاضلة عالمة تسمى بأم سلمة (١) من بنات أحد المجتهدين فى
العجم وكانت متزوجة بمجتهد آخر طلقت نفسها من زوجها على
خلاف حكم شريعة الاسلام وأمنت بذلك الرجل - أى الباب - عن
غيب وكانت تكاتبه ويكاتبها فكان يخاطبها فى مكاناته بقرة العين
فلقبت بذلك ٠٠٠ ولما وقعت المحاربة بين البابيين وعساكر الدولة فى
مازندران جيشت جيشا قاداته مكشوفة الوجه وسارت أمامه طالبة
اعانتهم ، وفى أثناء الطريق قامت فى الناس خطيبة وقالت : أيها
الناس : ان أحكام الشريعة الأولى - أعنى المحمدية - قد نسخت
وان أحكام الشريعة الثانية لم تصل إلينا فنحن الآن فى زمن لا تكليف
فيه بشىء ٠٠٠ فوقع الهرج والمرج وفعل كل من الناس ما كان يشتهي

(١) قال الدكتور فى التعليق على هذا ان الصحيح ان اسمها زين تاج •

من القبايح ثم قبض عليها واليست البرقع جبرا وحكم عليها بأن تحرق.
حية ، ولكن الجلاء خنقها قبل أن تلعب النار بالحطب الذي اعد
لاحراقها ، *

ويختلف فى نسب الباب ، ولكنه على الأشهر ينمى الى أب بزان
يسمى ميرزا رضا وأم تسمى خديجة ، وكان مولده أول المحرم سنة
١٢٣٥ هجرية ، ومات أبوه قبل قطامه قرياه خاله ميرزا سيد على
التاجر وعلمه الفارسية والعربية واتقان الخط ، أما أتباعه فيزعمون
أنه لم يتعلم وإنما كان أميا يكتب بالهام من الله ، وقد شغل فى حساب
 بالرياضيات الصوفية وتسخير روحانيات الكواكب ، وقيل أنه كان
يصعد فى بلدة أبو شهر الى أعلا البيت عارى الرأس ويمكث فى
الشمس الهجيرة الى العصر حيث تبلغ الحرارة درجة اثنتين وأربعين
(سنتجراد) ثم تعثره من جراء ذلك نوبات ويعيد الكرة أياما على
هذه الحال حتى أشفق خاله من عقبي هذه الرياضات الشاقة فارسله
الى كربلاء أملا فى شفائه على أيدي الأئمة والمجتهدين ، ولكنه أمعن
هنالك فى رياضياته وقراءت له الأشباح فى خلواته ، فكاشف أناسا
صدقوه لأنهم كانوا على رقية الامام الموعود ، ثم استفحل أمره
واجترأ أتباعه على نشر دعوته وتهديد من يخالفهم فى معتقده ،
وهبت الثورة باسمه فى زنجان ومازندران وتبريز ، وعرض أمره على
العلماء فتمصرج بعضهم من الحكم بقتله لعله أن يكون مخالطا فى
عقله غير مسئول عن فعله ، وأفتى غيرهم بوجوب القتل انتقاء للفتنة ،
فسجن ثم قتل (فى سنة ١٨٥٠) وحدث عند إطلاق الرصاص عليه
فى زعم البابيين أنه ظل واقفا لأن الرصاص قد أصاب قيوده ولم
يصبه فى مقتل ، ولكن شهود الحادث من غير البابيين يقولون أنه
مات والقيت جثته فى خندق فأكلتها السباع . *

وكان الباب قد أوصى قبل اعتقاله باتباع خليفته ميرزا يحيى
الذى نعمته بصبح أزل ، فانتقل صبح أزل الى بغداد ومعه أخوه

ميرزا حسين على الملقب بالبهاء ، ثم اختلفا فانقسمت الطائفة الى فرقتين تعرف احدهما باسم الأزلية وتعرف الأخرى باسم البهائية ، ونشط كلاهما للدعوة في البلاد الاسلامية وغيرها ولم يبق من اتباعهما في العصر الحاضر غير القليل .

٢ - مهدي السودان :

اشرنا فيما تقدم الى علامات كثيرة من علامات التوقع والاستعداد في العالم الاسلامي عند اواسط القرن التاسع عشر بعد اصطدام الشرق بغزوات الاستعمار ، ونضيف الى هذه العلامات علامة اخرى في هذا الصدد نلمحها في التجاوب السريع بين بلدان المسلمين لكل خبر من اخبار الدعوات والحركات العامة ، وبخاصة ما كان من اخبار الثورة والتغيير ، فلم يكد داعية البابية يلقى مصرعه حتى تسامع بهذا المصير مسلمو الهند وافريقية الشرقية والوسطى على التخصيص ، وهي قديمة الصلة ببلاد ايران لا تنقطع عنها اخبارها من صدر الاسلام ، وقد ترجع هذه الصلة الى حقبة طويلة قبل البعثة المحمدية .

ولو كان الباب قد انتصر في معاركه مع جند الحكومة الايرانية لقد كان هذا الانتصار خليقا أن يوصد الطريق على من يطمحون الى ادعاء المهدي بعده ، ولكن خذلانه على نقيض ذلك قد فتح الطريق في الهند وافريقية ومواطن شتى لمن يطمحون الى نصيب خير من نصيبه ويؤمنون في سريرتهم بصلاحيهم وصلاح اوقاتهم للقيام بالرسالة المهدي .

وكان اقوى من تصدى للقيام بالرسالة المهدي بعد الباب « محمد احمد » الذي اشتهر باسم المهدي السوداني ، وبلغت النظر في هذا المقام ان دعوته الاولى كانت باسم الامام الثاني عشر الذي يترقبه الشيعة الاماميون ، وقد نشأ بين اهل الطريق وقرا اشراط

الساعة في كتب محيي الدين بن عربي وأطلع على قول ابن حجر والسيوطي أن من هذه العلامات خروج صاحب السودان ، ولم يكن في السودان يومئذ من يشك في اقتراب الساعة لسوء الحال وشيوع الفساد واجترأ المفسدين على الجهر بمنكراتهم حتى اجترأ بعضهم على زفاف الغلمان بدلا من النساء ، فلما انهضت الدعوة المهدية في ايران تهيات الأذهان في البلدان الأخرى لقبول دعوة غيرهما يكتب لها النجاح ، ووافق ذلك سخطا عاما بين كبار الزعماء الذين كانوا يتجرون بالنخاسة وبين العامة الذين ارهقتهم الضرائب وبين التجار الذين كسدت مرافقهم لاضطراب المواصلات وتتابع المنازعات بين مصر والسودان والحبهة فتهيأت العقول للانصفاء الى دعاة الإصلاح أو دعاة التغيير كيف كان .

ويتنسب المهدي الى الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، ويقال ان أجداده الأقربين أقاموا بأقليم المنيا زمنا بعد مقامهم الى جوار الفسطاط ، ثم انتقل بعضهم الى بلاد النوبة ، ثم استقروا في دنقلة ، ثم انتقل أبوه عبد الله الى الخرطوم فعمل فيها بصناعة السفن وتوفي بقرية كبرى الى جوار أم درمان .

وقد ولد له ابنه محمد من زوجته آمنة (سنة ١٨٤٥) وفي مكان مولده خلاف ، الا انه على القول الأشهر قد ولد بجزيرة لبيب ومات أبوه وأمه وهو صغير .

ودرج الطفل الصغير في موطن يكثُر فيه أبناء الطريق وهو طيل التفكير في يتمه وفي المشابهة بينه وبين النبي عليه السلام باسمه واسم أبيه وأمه ، فعال الى النسك والعبادة وحفظ القرآن ودرس الفقه ونظرفا من التاريخ ، وأخذ نفسه بالرياضة الصارمة فاجتنب الملاهي وحرم على نفسه ما يستباح من غشيان مجامع الطرب والغناء وكانت حرامته هذه مثار الخلاف بينه وبين أستاذه الشيخ محمد الشريف أحد مشايخ الطريقة السمانية لأنه سمح لتلاميذه

ومريديه بالفناء والرقص فى الاحتفال يختان أبنائه ، فانكر عليهم محمد أحمد هذه الجانة ٠٠ وغضب عليه أستاذة فقارقه ولان بشيخ آخر من شيوخ الطريق بجزيرة أبا الى أن استقل بالشيخة وناهر الأربعين ووافق ذلك لقاءه للشيخ عبد الله التعايشى من المشتغلين بالتنجيم فطابق ما عنده من علامات الحروف والحساب على ظهور المهدي وتبادلا التشجيع والتعاون على بث الدعوة باسم المهدي الموعود ووزير « صاحب الخرطوم » كما جاء فى بعض النبوءات ٠

وبعد وقائع بينه وبين جنود الحكومة تم له الظفر بالحملة المعروفة باسم حملة هكس وهى حملة لم يكن لها نظام ولا مدد ولا ذخيرة والمال يـُـ. كان جنودها يجمعون جزافا من المجندين المرفوضين فى القرعة العسكرية وكانت الحكومة البريطانية تعوق مصر عن ارسال المال اللازم والعدة الضرورية لتسيير الحملة الى كردفان ، فلم تستطع أن ترسل لقائدهما غير أربعين ألف جنيه من المائة والعشرين ألفا التى طلبها وإبرق اللورد جرانفيل من لندن الى القاهرة فى السابع من شهر مايو سنة ١٨٨٣ يعلن « أن حكومة جلالة الملكة غير مسؤولة بحال من الأحوال عن حملة السودان التى تولتها الحكومة المصرية بأمرها ولا هى مسؤولة عن تعيين القائد هكس أو أعماله » ونشب الخلاف بين قادة الحملة لقلة وسائل النقل وصعوبة التغلف فى وقت واحد بعد أن تسامح أهل السودان جميعا بتأهب الحكومة لتجريد حملتها منذ عدة شهور ، واستبد هكس برأيه فى اختيار الطريق مع ندرة الماء وارتياح الخبراء بأمانة الأدلاء ، فوقع الجيش فى كمين بعد كمين ثم فوجئ بضغى عدده من الدراويش وهو على غاية الجهد من العطش والجوع والتعب فلم يفلت منه غير آحاد معدودين ، وكان عدد الدراويش أكثر من عشرين ألفا قتل منهم بضغ مئات وبلغ القتلى من الحملة المصرية نحو عشرة آلاف ٠

كانت هذه الكارثة ذريعة لأكراه الحكومة المصرية على اخلاء السودان ، فانحصرت القوة التي رفضت الاخلاء بقيادة جوردن في مدينة الخرطوم ثم انقطع عنها المدد تنفيذا لسياسة الاخلاء وتمهيدا لاعادة فتح السودان باسم جديد ، واضطرت المدينة بعد اليأس من النجدة الى التسليم .

وقد تقدم ان القوم عاشوا ردها من الزمن يتربصون ظهور المهدي المنتظر ويتخيلون انهم يلمسون حولهم اشرار الساعة من عموم الفساد وسوء الحال وغلبة الكفر على الايمان ، وقد شهدوا انتصار صاحبهم على الجيوش التي حسبوها من قبل قوة لا تغلب فكان هذا حسبهم من دليل على صدق دعواه ، ومن بقي من دهمائهم منكرا لهذه الدعوى فانما كان ينكرها لانه ياتم يمامة لا تقبلها ولا تقول في علامات المهدي بقولها ، ومنهم اتباع الميرغنية والسنوسية والتجانية ، وبعضهم كان يستمع الى فتاوى العلماء خارج السودان بالانكار هذه المهدي .

ويبدو ان صاحب الدعوة قد توطدت في نفسه الثقة برسالته مما عاينه حوله من دلائل الايمان به وانتظار الفلاح على يده ، فاكثر من كتابة الكتب الى الامراء والملوك يدعوهم الى تصديقه وينذرهم عاقبة الكفر به ، واشفق ان يلتقى اتباعه خارج السودان بمن يشككهم فيه فحظر الخروج وحرم الذهاب الى الحج وأقنعهم بكفاية الحج الى مقامه ، ومن امثلة كتبه التي كان ينشر بها رسالته وله في منشور عام : ٠٠ اخبرني سيد الوجود صلى الله عليه وسلم بان الله جعل لى على المهدي علامة وهي الخال على خدى الايمن ، وكذلك جعل لى علامة اخرى تخرج راية من نور وتكون معى في حالة الحرب يحملها عزرائيل عليه السلام فيثبت الله بها اصحابي وينزل الرعب في قلوب اعدائي فلا يلقاني احد بعداوة الا خذله الله ٠٠٠ هذا وقد اخبرني سيد الوجود صلى الله عليه وسلم يقظة في

حالة الصحة وأنا خال من الموانع الشرعية لا ينوم ولا جنب ولا سكر ولا جنون ، بل متصف بصفات العقل آفقر أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأمر فيما أمر به والنهي عما نهى عنه ٠٠ ، وليكن في معلومكم أنني من نسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأبي حسنى من جهة أبيه وأمه ، وأمي كذلك من جهة أمها ، وأبوها عباسي ٠٠٠ والعلم لله أن لى نسبة إلى الحسين ؛ ٠٠ ،

ولم يطل بقاء محمد أحمد بعد سقوط الخرطوم فأصابته حمى التيفوس وتوفي صيف سنة ١٨٨٥ ، وكانت آخر كلماته « ٠٠ ان النبى صلى الله عليه وسلم اختار الخليفة عبد الله الصديق خليفة لى وهو منى وأنا منه فاطيعوه ما أطعموني ٠٠ استغفر الله » .

٣ - القاديانى :

كان من أسباب ذبوع الأخبار من مهدي السودان فى البلاد الآسيوية ، ولا سيما الهند والصين ، أنه هزم القائدين مكس وجوردون ، وكان أولهما من قواد الجيش الانجليزى الذين اشتركوا فى قمع الثورة الهندية سنة ١٨٥٧ وثانيهما من الضباط الدوليين الذين اشتركوا فى تدريب الجيش الصينى على النظام الحديث وقمع الثورة على حكومة بكين .

فلما قتل مكس وجوردون فى حروبهما مع مهدي السودان طارت الأنباء بوقائعه إلى كل مكان وخشيت الحكومة البريطانية عاقبة الايمان به ولما تهدأ عواويل الثورة فى الهند - فكان هذا على الأرجح باعثا من بواعث عطفها على الحركة القاديانية الهندية حتى أن يكون الايمان بصاحبها ميرزا غلام أحمد صارفا للقوم عن تصديق المهدي السودانى ومجززا للمعاند الصديقة التى كان ييئسها بين اتباعه وقوامها اسقاط فرضة الجهاد بالمسيف وايجاب الجهاد بالإقناح والبرهان .

وقد كان مولد ميرزا غلام أحمد سنة ١٨٣٩ بقرية قاديان من أسرة عريقة آلت بها الحال إلى الخمول والفاقة بعد الثورة ، فتعلم في مكتب القرية وعمل في وظيفة حكومية صغيرة ، وشب وهو يسمع الأقاويل عن كرامات أبيه ومنها أنه كان يعرف المولود من أبنائه قبل أن يولد ويسميه باسمه ، وقد سنى أبنائه جميعا بأسماء النبي واللقاب الأمراء ، فمنهم سلطان أحمد ومحمود ويشير أحمد وولي الله ومبارك أحمد ، وبنت تسمى بعدة أسماء من أسماء نساء آل البيت .

نشأ الغلام متقبضا عن الناس جانحا إلى العزلة ومطالعة الأسفار القديمة من كتب الشيعة والسنة وكتب الأديان الأخرى . وقد لقي في سياحاته من أنبياء بموافقة أحواله وأحوال زمنه لعلامات المهدي المنتظر وجعل من هذه العلامات خسوف القمر وكسوف الشمس وانتشار الرباء وخروجه من المشرق وسبق الدعاة الكذابين لدعوته ، ولم يقصر علاماته على الكتب الإسلامية بل ذكر منها ما جاء في الأصحاح الحادي والأربعين من سفر أشعيا . وفي «الجامعي» من كتب المجوس ، فلما حدث الخسوف والكسوف في شهر رمضان (سنة ١٨٩٤) ميلادية كانت هذه الآية عنده وعند أتباعه برهانا من الله على أنه هو صاحب الزمان الموعود .

وقد زعم أنه المسيح المنتظر وألف كتابا سماه « البراهين الأحمدية » على حقية كتاب الله القرآن والتبوة المحمدية ، وفسر ظهور المسحاء الذين يظهرون بعد الإسلام بأنهم هم الأولياء ورثة الإحياء ، وقال أنه محدث . ولم يثبت أنه ادعى النبوة وإنما دعواه على قول الأكثرين من أتباعه أنه مجدد القرآن الرابع عشر للهجرة ، وقد جاء في باب إزالة الأوهام « لا ادعى النبوة وما أنا إلا محدث » قال في منشور أبريل سنة ١٨٩٧ « لعنة الله على كل من ادعى النبوة بعد محمد » .

ومدار الرسالة القاديانية كلها على التوفيق بين الأديان وتدعيم السلام بين الأمم ، وفى كلام القاديانى ما يشبه القول بالحلول فهو يتلبس بروح السيد المسيح وروح كرشنا رب الخير عند البراهمة كما يتلبس بأرواح غيرهم من الصالحين ، وقد توفى سنة ١٩٠٨ فانقسم أتباعه الى فريقين : فريق يسمى الحمديين وهم الذين يؤمنون بأمامته ولا يؤمنون بنبوته ، وفريق يسمى القاديانية وهم القائلون بنبوته وحجتهم التى يقابلون بها عقيدة الاسلام فى ختام النبوة بعد البعثة الحمديية ان « خاتم » التى وردت فى القرآن الكريم انما وردت بفتح التاء بمعنى الزينة ٠٠٠ وينكرون قراءة ورش بكسر التاء متشبهين بقراءة حفص عن طريق عاصم ، ولكن الفرقة الأخرى تورد من كلامه ما يبطل دعوى النبوة على غير معنى المجاز وتستشهد بأخر كلامه فى حقيقة الوحى ونصه بالعربية « ٠٠ وما عنى الله من نبوتى الا كثرة المكالمة والمخاطبة ولعنة الله على من اراد فوق ذلك أو حسب نفسه شيئا أو أخرج عنقه من الريقة النبوية ، وإن رسولنا خاتم النبيين وعليه انقطعت سلسلة المرسلين فليس من حق أحد أن يدعى النبوة بعد رسولنا المصطفى على الطريقة المستقلة وما بقى بعده الا كثرة المكالمة وهو بشرط الاتباع لا بغير متابعة ٠٠٠ » .

ويبدو أن الفرقة القاديانية كانت أقرب الفرقتين الى هوى الدولة البريطانية ، لأنها لم تكن تعارض الحكومة ولم تتورع عن اشتراط الطاعة لها على من يدخلون فى زمرتها ، وقد كتب أحدهم فى كتاب قارسى باسم « تحفة شاه زاده ويلز » يقول فيه وهو يدعو الى العهد الى الاسلام : « ٠٠ أن هذه التحفة تقدم اليك من الجماعة التى صبرت على مصائب شتى ثلاثين سنة أو أكثر على أيدي أعدائها وذويها من جراء ولائها لجندك الموقرة الملكة فكتوريا ثم جدك العظيم الامبراطور السابق ادوارد السابع ثم والدك الجليل الامبراطور الحالى ، ولم تكن قط طالبة مكافأة حكومية وما زال منهج هذه الجماعة من يوم تأسيسها أن تطيع الحكومة القائمة وتنكب عن جميع انواع الفتنه

والفناء وأن مؤسسها عليه السلام كان وضوح شرطاً من شروط
المبايعة التي لا تسمح لأحد أن ينضم إليها إلا على عهد العمل بها ،
وهو أن تطاع الحكومة القائمة ، •

ويعتذر أصحاب هذه السياسة برعاية الضرورة والتوسل
بسلطان الدولة إلى تيسير الدعوة ، ولكنها قوبلت بالنقد الشديد من
اتباع القادياني أنفسهم بعد نشاط نهضة الاستقلال وقيام الدعوة إلى
نصرة الخلافة ، وكان لهذا الانقسام السياسي أثره الأكبر في تفرق
اتباع الطائفة إلى أكثر من فرقتين ، على كونهم جميعاً لا يزيدون على
مائة ألف أو نحوها ، ولهم مع هذا التفرق إيمان وثيق بصدق دعوتهم
ودأب عظيم على نشرها في العالم بمختلف اللغات •

تعقيب

اولئك المهديون الثلاثة أنماط متقاربة للدعوة-المهدية في عصر الاستعمار ، يتشابهون أو يختلفون على حسب ما أحاط بهم في بلادهم من دواعي الاستعمار وموانعه ، وعلى حسب المذهب الذي توارثوه من أسلافهم والتربية التي هيأت أفكارهم وعقائدهم ، فهم أبناء ماضيهم وحاضرهم في مواضع الشبه بينهم ومواضع الخلاف ، ولا يلوح لهم في الوقت الحاضر مستقبل يرتبط بمستقبل الإسلام غير ما انتهوا إليه .

ونحن كلما أمعنا في استقصاء سيرتهم وما تأثروا به من أحوال زمانهم - بدا لنا أن التاريخ يظلمهم إذا وصفهم بالدجل المتعمد وفرغ منهم على هذه الصفة ، فأنهم على الأغلب الأصم من ظواهرهم مسوقون إلى دعوتهم على الرغم منهم ، وربما انساقوا إليها وهم مؤمنون بها ثم دار بهم دولا ب الحوادث دورته التي لا فكاك منها ، فاستعصى عليهم الفكاك من وثاقه وأصبح الرجوع عن الدعوة بعد ذلك أخطر عليهم وعلى أتباعهم من المضي فيها .

يفيض العصر الذي ينشأون فيه بموافز الترقب والأمل واليقين بالتغيير الذي لا محيص منه ، وقد تكون عوامل هذا التغيير موصوفة لديهم بارزة لهم في الصورة التي يتخيلونها كما تبرز صور السحاب إن يحاول أن يرتق فتوقها على مثال مرسوم .

وبين هذه الهواجس والقلائل تنمو النفوس القلقة المتشوفة ،

فيتفق حتما لزاما أن يكون منها من يتعلق بالغيوب ويروى عقله على استطلاع خفاياها وتطول مناجاته لنفسه وتساؤله عن واجبه ، فيخطر له أنه مندوب لأمر جسام يروقه أن يصبح أهلا له ويخيفه أن يكون هو المقصود به ثم ينكل عنه خوفا من تبعاته وأمواله ، وكلما طالت به المناجاة والتساؤل تمكن خاطر منه وتلمس الخلاص من شكوكه بالمزيد من الرياضة والاستعداد ، عسى أن يلهمه الغيب سبيل الرشاد ويجلوه حقيقة الأمر الذي هو في ريب منه ، وإذا احتجبت عنه آيات الإلهام فترة فليس بالمعجب في هذه الحالة بين الأمل والخوف أن يذكر فترات الحيرة التي مرت بالرسول الكرام ويعسبها من ضروب الامتحان والتمحيص في انتظار الموعد الموقوت ، وقد يصادفه بين هواجس هذه الحيرة من ينفذها عنه ببارقة رجاء وكلمة تشجيع فيتشبث بها ويستصعب أعمالها ، وما أسرع النفس إلى التشبث بأمثال هذه العلالة في أمثال هذه المآزق والأزمات .

ثم يخطو الخطوة الأولى فلا يعدم من يخطوها معه ويسبقه إلى ما بعدها ، ثم تدفعه المصادفات تارة وتصدّه تارة حتى يتوسط الطريق وتنسد وراه شيئا فشيئا منافذ الرجوع ، أن فكر في الرجوع ، ولن يلبث بعد ذلك أن يعلق بدولاب الحوادث فتوحى إليه أمرها بحكم الضرورة قبل أن يوحى إليها ، فإن خامره شك فلعله يحسب في هذه المرحلة أن المصلحة في التقدم أكبر وأخس من المصلحة في التراجع والنكوص ، ويزعم لضميره أنه إنما يريد الخير ولا يحاسبه الله إلا بما نواه .

على أن العبرة من هذه الحركات جميعا أن ضجتها أعظم جدا من جدواها ، وأنها تجشم الأذى كثيرا ولا تنفعها ببعض ما تتجشم من أهوالها ومتاعبها ، وتنجلي الغاشية وقد خبطت الحركة في أول أغراضها وأضافت نحلة جديدة إلى النحل التي أرادت أن تمحوها وتدمجها في كيائها ، وقد تنشعب الحركة شعبا شتى بين أتباعها

ومريديها وهي لم تتحرك أول الأمر الا على أمل التوفيق بين النحل
التي تنازعت ضمائر الناس قبلها .

ولم وضعت كل هذه الدعوات في الميزان لرجحت عليها جميعا
دعوة التعليم والتقويم وهي اقلها خسرة وأطولها أمدا وأبقاها ثمرة
٠٠ ففي كل ما اجملناه من الدعوات وتهضبات الاصلاح لم يقطع
الاسلام بمنفعة محققة اثبت وأعظم من منفعة التعليم على مدى
العقيدة النيرة والخلق المكين ، ولم يخدم الاسلام اجد في العصر
الحديث كما خدمه المعلمون من طراز أحمد خان وجمال الدين
ومحمد عبده ، ويشبههم في النفع بين اهل البادية دعاة السلوك
الحسن والاستقامة من اصحاب الطرق المخلصين .

وخير خدمة للاسلام تجلت لنا في ضوء تجاربه من مطلع القرن
التاسع عشر الى منتصف القرن العشرين هي الخدمة التي تكفل
للمسلم أن يؤمن بعقيدته ولا يتخلف عن عصره في علومه ومعارفه
ومقتضيات أعماله ، - أو هي خدمة التوفيق بين الدين وعلوم
التقدم ، وغاية ما تلاحظ على أساليب التوفيق اننا لا نستصوب
التعجل بتفسير الكتاب على الوجوه التي تتراءى لأول وهلة من
نظريات العلم وفروض العلماء المحدثين ، لأن النظريات تتبدل ونشاهد
الواقع تتراءى في كل حقبة على غير صورتها في الحقبة التي تسبقها
أو التي تليها ، ومثال ذلك تفسير السماوات السبع بالمسارات السبع
في المنظومة الشمسية ، وقد ينكشف كما انكشف فعلا بعد سنوات
أن المسارات والنجوميات عشر ولا حصر للشهب الصغار التي تشرق
وتغرب في هذا المدار .

وعبرة الدعوات جميعا منذ أواسط القرن التاسع عشر انها
تنحصر في كلمتين قال بهما رائد الهند وامام مصر ، وهما العلم
والإيمان .

الدعوات ونهضات الاصلاح فى منتصف القرن العشرين

تعدد المقاييس التى يقاس بها تقدم الأمم ، ويأتى فى طبيعتها
مقياس الحرية ومقياس الحضارة ومقياس الحالة النفسية •

وبهذه المقاييس جميعا تبدو دلائل التقدم على الأمم الاسلامية
عند المقابلة بين ما كانت عليه فى منتصف القرن التاسع عشر
وما صارت اليه فى أواسط القرن العشرين ، وتبدو هذه الدلائل كذلك
بارزة بينة عند المقارنة بين ما هى عليه الآن وبين ما كانت عليه فى
أوائل القرن منذ خمسين سنة •

فالمسلمون الذين يعيشون فى بلاد مستقلة أو شبهة بالمستقلة ،
يزيدون على خمسة أضعاف المسلمين الذين يخضعون لحكم دولة
أجنبية •

ومهما يكن من شأن الاستقلال الواقعى أو الشكلى فمن الغباء
أن يقال أن الاستقلال كعدم الاستقلال كأننا ما كان ، ومن الحذقة
أن يستشهد على ذلك بخضوع الأمم المستقلة كثيرا أو قليلا لسلطان
الدول القوية بحكم الضعف أو الاضطراب •

فالصبي القاصر يخضع لوصاية وليه ، والرجل الراشد لا يفعل
كل ما يريد ولا يزال فى حياته الراشدة خاضعا لذوى السلطان عليه
بحكم الضعف أو الاضطراب ، ولكن لا يقال من أجل هذا أن الصبي
والرجل الراشد سواء لأنهما ، كليهما ، لا يعملان كل ما يريدان •

وقد خرج معظم الأمم الإسلامية من ربة السيادة الأجنبية وأصبحت لها مشيئة الى جانب مشيئة الأقوياء ، أو أصبح الأقوياء مضطرين الى التماس الحيلة والذريعة للتوفيق بين المشيئتين ، وهذه خطوة فى الطريق لابد منها قبل ما يليها من الخطوات .

أما الأمم التى لا تزال خاضعة للسيطرة الأجنبية ففى كل منها نهضة قومية ووعى متيقظ يقلق المسيطرين عليها ، وتنبئنا حوادث الماضى القريب أن السيطرة ترجع الى الوراء مع الزمن ، ولا ترجع اليقظة بعد المسير ولو الى غير شوط بعيد .

فى آسيا ظفرت اندونيسية باستقلالها ولا تزال أمامها مشاكلها الكثيرة ، ومنها ازدهام السكان وشتيوع الأمية وحاجة الأمة الى الخبراء الكثيرين فى الادارة وتبوير الثروة وانفصال بعض اجزائها وتنازع الآراء والأحزاب على سياستها .

وقد ظفرت الباكستان بكيانها السياسى ولا تزال أمامها مشاكلها الكثيرة ، ومنها تباعد شطريها وحاجتها الى موارد الماء فى كشمير ، وخلافها مع الهند ومع الأفغان .

وفى الصين عشرات الملايين من المسلمين منيقلون يشعرون بخطر واحد وحقوق واحدة ، وعلى الترخوم بين الصين والهند ملايين آخرون خاضعون لسلطان الدولة الروسية يخشون على ضمائرهم كما يخشون على ديارهم ومعالم أوطانهم ، وتقوم الأفغان وإيران مستقلتين الى جانب هذه الأمم وفى كل منها كفايتها وفوق كفايتها من مشكلات السياسة والمعيشة .

ولا خطر من جميع هذه المشكلات .

ولن يجرى اليوم الذى تستريح فيه الأمم من أمثال هذه المشكلات أو تعيش فيه حقبة من الزمن بغير مشكلة كبيرة أو صغيرة .

انما الخطر الأكبر امة بغير ايمان وبغير معرفة ، فاذا بقي
للأمة ايمانها ومعرفتها فكل ما اصابها بعد ذلك حين مأمون العاقبة
بعد حين .

وليس الخطر كله من الأعداء . وليس كله من الأصدقاء
أو الأبناء .

فقد يجيء الخطر على الايمان من غلاة التجديد ، وقد يجيء
الخطر على المعرفة من غلاة الجمود ، وقد يتقابل هؤلاء وهؤلاء
على قوة واحدة فيسرى الى الأمة شلل لا تنفع معه المعرفة
ولا ايمان .

ومن وجوه الرجاء ، أو العزاء ، بين المشكلات الجسم
التي تستقبلها الأمم الاسلامية انها لا تحمل العبء كله ولا تفرد
بالعمل على دفعه أو تخفيفه ، لأن سنن الحوادث أن تأتي بالنجدة
كما تأتي بالعقبة ، وأن العامل لا يئأس من مفاجات الغيب وإن كان
لا يأمن الغدرات من تلك المفاجات .

لقد كان على اندونيسية شوط بعيد من هولادة وشبكة
الاستعمار التي تمكن لها في مستعمراتها ، ثم ابتليت هولادة
باليابان فأخرجتها ، ثم ابتليت اليابان بالمهزيمة فخرجت مكرمه
وتركت سلاحها للثوار في سبيل الحرية ، ثم اضطر المنتصرون
من امريكيين والانجليز الى إدارة الشعوب الآسيوية ونفس بعضهم
على بعض أن تخلف هولادة على تلك الفنية الضخمة ، فاذا
بالاستقلال يسعى الى اندونيسية كما سعت اليه . ثم تبقى الكفاية
لمشكلات الحكم والمعيشة وهي لا تعضل قوما كابناء تلك الأمة كادوا
أن يستاثروا بالتجارة والملاحة في بحاد الهند قبل زحف المستعمر
عليها .

وكان على الباكستان شوط بعيد مع الدولة البريطانية والكثرة البرهمية ، ثم تغير الموقف في القارة الآسيوية بعد هزيمة اليابان وبعد كساد التجارة البريطانية في المشرق وبعد التزاحم الجديد بين الروسيين والأمريكيين على القارة في شرقها الأقصى ، فإذا بالاستقلال يسمى الى الباكستان كما سعت اليه ، ثم تبقى مشكلة كشمير وتبقى بازائها صناعة في الهند تتوقف على الباكستان وصناعة في الباكستان تتوقف على الهند ، ومصلحة مشتركة تلجئ الجانبين الى المصالحة ، وخطر من جانب الصين الشيوعية يفتح الأعين هنا وهناك .

وثمة عامل جديد في سياسة الدولة القوية لم يكن له خطر قبل منتصف القرن العشرين ، وذلك هو عامل العقيدة في المجتمع .

فلم تكن دولة من دول الاستعمار تبالي شيئا بعد غلبتها العسكرية والسياسية على بلد من البلاد المستضعفة . ولكنها اليوم تبالي ما يعتقد الشعب وتعلم أن هذه العقيدة عامل هام في الترجيح بين المستعمرين من كتلة المشرق وكتلة المغرب . . . وقد تعودوا المبالاة بالاسلام وما تحويه عقيدته من المقارنة أو المسألة للمذاهب الاجتماعية ، فليست المسطوية بقوة السياسة أو بقوة السلاح هي كل ما تباليه الدول الكبرى في منازعاتها ، وقد يخافون من هذه المسطوة أن تدفع بالمسلمين الى جانب وتصرفهم عن جانب ، فيبنون علاقاتهم بهم على هذا الأساس .

والفرق بين الكتلتين أن الأمريكيين والانجليز لا يستطيعون أن يجعلوا الأمة المسلمة امريكية أو انجليزية . أما الكتلة الشرقية فإذا جعلت أمة من الأمم شيوعية لم تكثر بعد ذلك بجنسها وعقيدتها ، لأن الشيوعية تبطل الأوطان والأديان .



وفى آسيا دولتان قديمتان هما ايران وتركيا ، وكلتاها فى شقة الصدام بين الكتلتين ، يحميها هذا الصدام أن تقعا فى قبضة هذه أو تلك ، ولكنها حماية مانعة وليست بالحماية العاملة ، فلا بد من سند لها فى بنية الأمة ولابد من قيام هذا السند من الايمان والمعرفة ..

ويقال اليوم أن تركيا تعود الى الدين بعد ثورة مصطفى كمال على تقاليدھا الدينية ، ولكن تركيا فى الواقع لم تفارق الدين حتى يقال أنها تعود اليه ، وكل ما حدث إنما هو تغيير فى مراسم الحكم لم يتخلل قط الى ضمير الأمة ، وقد يكون الاعتدال بين ثورة مصطفى كمال وتقاليدھا الجامدين اصلى لتركيا من ايام الخلافة المتداعية وایام الثورة الكمالية الاولى .

أما الأمم الغربية فقد وضع لها الغرب اسفينا فى حسيم بنيتها يوم اقيمت بينها دولة اسرائيل ، وإن تؤمن العقبي ما بقى فيما بينها هذا الصدح الوجل تتسلل منه المفاصد والمطامع الى جوفها .

ولكن اسرائيل على قوة الدول التى تسفنها لا تعيش ولا تتمكن فى موضوعها بين أم تقاطعها وتبعد المسافة بين مواردها ومصادرھا ، وياب الأمل فى هذا الجانب أن المصير لا يمدو حاله من حالتين : أما أن تسيطر اسرائيل على أم العرب ونهضتها ، وأما أن تنخلل دون هذا المطلب الحصى فتنهار أو تقبع فى أضيق حدودھا ، وأصعب هاتين الحالتين سيطرة اسرائيل على أم فاضة تتقدم ولا تنكمض على أعقابھا .



والاسلام فى القارة الافريقية يشغل شواطئها على البحرين الابيض والاحمر وعلى المحيطين الأطلسى والهندي . فكل الشواطئ

الأفريقية يقطنها مسلمون ما خلا الجانب القوي إلى الجنوب ؛
ويتغلغلها المسلمون في جوف الصحراء الكبرى كما يتغلغلونها في
أواسطها من السودان إلى أعالي النيل .

وتنصب قوة الاستعمار كلها على القارة الأفريقية في الوقت
الحاضر ، فعلى الإسلام عيب كبير ينهض به في وجه هذا
الاستعمار .

ومهما يكن من تفاوت القوى المتنازعة في هذه القارة فليس
السؤال هنا : من يقدر على الغلبة ؟ بل هو من يقدر على البقاء
بعد طول الصراع ؟

ونخال أن الجواب لا يقبل الخلاف ، فإن يبقى المستعمرون
ويزول أبناء البلاد ، وإن يستطيع المستعمرون مهما عملوا أن
يخرجوا أبناء البلاد عن أجناسهم وعقائدهم ليدمجهم في ضمائرهم
أفريقيين « مقربين » .

وقد تطول المسافة على الشعوب الأفريقية قبل بلوغ المرحلة
التي تخرج الاستعمار ، ولكن الاستعمار يحمل من جراثيم الفناء
ما يعاون المتكويين به على الخلاص منه ، وليس اللازم أن يتساوى
الأفريقيون والمستعمرون في العلم والثروة والحلول والحيلة ،
وإنما اللازم أن يضيق المستعمرون بفقر الأفريقيين ، وقد يضيقون
بهم قبل أن يتساوى الفريقان في هذه الصفات بزمان طويل .

ومصر - في طليعة الأمم الأفريقية - تمضي قدما إلى هذه
المرحلة وتقترب منها حقة بعد حقبة منذ أوائل القرن العشرين .
فلم تمضي من هذا القرن عشر سنوات متعاقبة دون أن تتدرج فيها
من حالة إلى حالة أفضل منها ، فخرجت من السيادة العثمانية ثم

خرجت من الحماية البريطانية ثم تخلصت من حكم الملكية الرتة
التي صار بها الزمن الى أسوأ أطوارها فى عهد فاروق وبيب
الفساد ، ابن أحمد فؤاد صنيعة الحماية ، ابن اسماعيل رائد
الخراب والاحتلال ، وإذا أطربت مراحلها عشر سنوات بعد عشر
سنوات على هذه الخطى فليس الرجاء فى مرحلتها التي تقود فيها
القارة الأفريقية ببعيد .

وعلى شواطئ البحرين الأبيض والأحمر أمم من هذه القارة
تتليق وتتحفر ويوشك أن تبلغ المرحلة التي تعنت فيها الاستعمار
كما يعتنقها ، ومن آمالها وحدة المغرب ووحدة وادى النيل ، وأيا
كان مال هذه الآمال فى عالم السياسة فمناط الأمر كله أن يتم
لها حظ الأمم المستقلة فى المعرفة والكرامة ، وكل وضع من أوضاع
السياسة بعد ذلك مرضى ومقبول .



فى نظر الغرب

منذ القرن الأول للهجرة لم يعرف العالم حقبة من حقبة التاريخ خلا فيها الغرب ممن تهتمون بالاسلام على نحو من الانحاء ، ولكن الذى يعنينا فى هذه العجالة هو اهتمام الغرب بالاسلام فى عصر الاستعمار ، وقد كان على الأغلب اهتماما يروده الباحثون من وجهة النظر العسكرية أو السياسية أو الاقتصادية أو الدينية ، فلم يهتم الغرب بالاسلام قط من وجهة نظر عامة أو من وجهة نظر علمية فى القرن الثامن عشر أو القرن التاسع ، وإنما التفت الغربيون الى دراسة الاسلام من هذه الوجهة - وجهة النظر العلمية - منذ أوائل القرن العشرين ، وهى مع هذا لا تخلو من غرض وإن تخفى الغرض فيها أحيانا وراء نقاب .

فمن أواخر القرن التاسع عشر الى اليوم تقوم الجامعات والمعاهد فى هولندة وفرنسا وإنجلترا والولايات المتحدة لدراسة أحوال المسلمين وأمراء العقيدة الاسلامية على أضواء العلم الحديث ، وينشئ بعض الجامعات كراسى لهذه الدراسة أو قاعات للقاء المحاضرات وانتداب المختصين للقاء سلاسل من هذه المحاضرات سواء كانوا من الأساتذة فيها أو ممن يعملون فى الجامعات الأخرى .

وسنجدل فى هذا الفصل اقوالا معترفة من مباحث المختصين الذين صوروا الاسلام للغرب كما فهموه ، فاننا اذا عرفنا كيف يفهموننا عرفنا كيف يكون موقفهم منا وكيف يكون موقفنا منهم ، ولو كانت المحاولة « علمية » تدور عليها دراسات علماء .

افتتحت جامعة شيكاغو قاعة محاضراتها الاسلامية منذ نحو خمسين سنة (١٩٠٦) فحضر المحاضر الاول - نكان بلاتك مكدونالد - اعم الموضوعات التى يمكن ان يدور عليها البحث فى ثلاثة ، وهى الشخصية المصدية ، ومدارس التصوف ، واطوار الامم الاسلامية فى حركة التجديد .

وصفوة ما انتهى اليه فى هذه الموضوعات الثلاثة ان الشخصية المصدية لا تزال بعد اربعة عشر قرنا مصدر المد المتصل فى تقوية المسلم ، وان الصوفية قد خلقت متفسا للعقيدة الفردية التى يدين بها المسلم المستقل بتفكيره واعتقاده عن سلطان الشيوخ وسلطان الجماهير ، وان اطوار المسلمين تختلف اختلافا لا بد منه بين اناس ينتمون الى كل جنس وكل اصل من الاصول البشرية ، ولكن الاسلام قد اوجد بينهم اخوة عامة قل ان يوجد لها نظير فى اتباع الكنيسة الواحدة ، وقد حثت هذه المحاضرات بعنوان « الموقف الدينى والحياة الدينية فى الاسلام » (١) .

ومن الدارسين لموقف الاسلام فى القرن العشرين المؤرخ الكبير ارنولد توينبى Toynbee فى محاضراته عن « العالم والغرب » التى القيت سنة ١٩٥٢ وفى محاضرات اخرى عن حركة التجديدات التى سماها بالهيريودية وحركة التجديد المقابلة لها التى سماها بالاسية .

(١) The Religious Attitude and Life in Islam by Macdonald

وعند تويني أن المسلم يواجه الغرب اليوم كما واجه
الاسرائيل حضارة رومة واليونان قبل ألفي سنة ، ولا يعنى بذلك أنه
جامد على أساليب ذلك العصر بل يعنى أن المسلمين من يقاوم
الحضارة الأوربية بالاعتباس منها كل كما فعل هيرود فى عصر
السيد المسيح ، ومنهم من يقاوم بالمحافظة الشديدة والاصرار على
القديم بنصه وحرقة .

وقد ذكر الانقلاب التركى وما تلاه من الحركة الكمالية نحو
الغرب ، فقال ان التجديد التركى قد تطور هذا التطور لأن التجديد
كله قد بدأ من ناحية العسكريين على اثر الهزائم المتوالية التى منيت
بها الدولة العثمانية فاتخذ صيغة التنفيذ العسكرى بعد الهزيمة
الآخيرة فى الحرب العالمية الأولى . لأم قال ما فهو ان النظام
العسكرى قد اقترن بالنظام النيابى الذى علق جذوره على ما يظهر
بالتربية الاسلامية ، وفضل العقلية الاسلامية على العقلية الأوربية
فى اخوة الدين . فانها فى هذا العصر الذى تقاربت فيه المسافات
قمت ان تحشد الاسلام صفا واحدا امام غزوات الشيوعيين ،
وقد نوه بالرسالة التى تؤدبها اللغة العربية فى هذا الموقف وهى لغة
الكتابة على اختلاف اللهجات بين مراكز ايران ومسقط
وأنجبار .



وصنف الأستاذ جب Gibb استاذ العربية بجامعة اكسفورد
عدة رسائل تدور بالتفصيل أو بالاجمال على هذا الموضوع .

وملاحظته الاولى هى ان التجديد فى الاسلام يبدأ من جانب
« العلمانيين » أو الدنيويين خلافا لتجديد الغرب الذى يتولاه رجال
الدين ، وأن المسلمين العصريين يعتمدون على مكانة الامام محمد

عنده لتسويغ جهودهم التى لا يرضى عنها الجامدون. كلما حاولوا التقريب بين الاسلام والحضارة الحديثة ، وتحليل ذلك عنده ان المسلم المتعلم على المنهاج الأوربى هو الذى يعرف ما يستفاد من علوم الغرب وحضارته ، وهو منهاج لم يفتح أمام الشيوخ قبل الجيل الجديد .

ويرى الأستاذ جيب أن التجديد ينتشر فى العواصم وقلمه يسرى الى الأقاليم النائية فى جوف البلاد .

ويلاحظ أن المجددين فى مصر قد يتأولون الأحاديث النبوية ولكنهم لا يجترئون كما اجتروا بعض مجددي الهند على المناقشة فى التنزيل ولا سيما المناقشة حول تنزيل القرآن بلفظه أو معناه ، ولم يعمل الأستاذ جب هذا الاختلاف ولم يذكر له أمثلة كثيرة فى الهند أو غيرها ، ولكننا نظن أن خاطر التنزيل بالمعنى إنما يخطر لمن يتعودون أن يفهموا القرآن بمعناه أو يترجمون هذا المعنى مع قراءاته بالحروف العربية ، وقليل جدا مع هذا من يعلق التجديد بهذا الضرب من التأويل .



وممن ألفوا عن الاسلام فى الهند خاصة الأستاذ والفرد كانتويل سميث welfred Cantwell Smith مدرّس التاريخ الاسلامى بجامعة عليجرة .

وأهم ما لاحظته أن دعاة التجديد يهتمون بإثبات « قابلية الاسلام » للتخضر والتمدن ، ويشيدون بفضلهم على حضارة الغرب من عهد دخوله الأندلس الى عهد الحروب الصليبية . وأن بعض تهادين - وسمى منهم أيا العلماء المودودى - يؤمن بأن الاسلام

نظام الكون ، وأن العالم العلوى يمشى على نظامه فيصبح أن يقال
عن الشمس والقمر والكواكب أنها كائنات مسلمة ، بل يصح أن يقال
عن تكوين الملمد نفسه أنه فى « كيانه الجسدى » يتبع نظام الخلق
فيتبع من ثمة احكام الاسلام .

وينزع الأستاذ سميت الى التفسيرات الاقتصادية فى عقائد
الطبقات ، فيقول ان « الشخصية النبوية » هى مدار العقيدة حيث
يلتمس المسلم فى العصر الحاضر « مثلاً اعلى » لمسلكه وأدبه
وتوابعه خلقه ، وأن الساس بالنبي عليه السلام يثير المسلم أشد
من ثورته على من يمس الربوبية ، ولا يقصد بذلك أن مقام النبوة
أعظم عنده من مقام الاله فهذا ممتنع كل الامتناع فى الاسلام ،
ولكنه قد تعود أن يسمع بالملمحين المنكرين لوجود الاله ولم يتعود
أن يواجه أحد بالقدح فى نبهه ولو لم يكن من المتدينين بدينه ،
وهذه الحركة الواسعة قد عرفت خاصة بتعظيم شخص الرسول
صلوات الله عليه حتى سميت باسم حركة « المسيرة » وأصبح
قوامها الاعجاب والافتداء بسيرة النبي فى حياته الخاصة والعامة ،
وهنا يستلزم الأستاذ الى تعليقاته الاقتصادية فيقول ان الطبقة
الوسطى فى جميع الأمم « فزدية » او معنية بالشخصية الفردية ،
ومن ثم اتجه الشعور الدينى عند المتعلمين - ومعظمهم من الطبقة
الوسطى - الى « شخصية » تملك اعجابهم وتقنع المتدين بجدارتها
للقدرة والأمانة فكانت « الشخصية المحمدية » هى مدار هذا الشعور
وقبله هذا التفكير .

وليس من غرضنا أن نطيل التعقيب خلال تلخيص الآراء
الخيرية عن الاسلام ، ولكننا نحسب أن الخطأ هنا لا يحتاج الى
اسباب فى التعقيب عليه ، لأن الاهتمام بذوات الأولياء والقدسين
يشيع فى كل أمة بين العامة وسواد الناس أشد من شيوعه بين
الميسورين المتوسطين ممن يسميهم اصحاب التفسير الاقتصادى

بالبرجوازيين • ونرى أن تعظيم النبی عام بین المسلمين فی هذا العصر ، وأن كتابة السيرة النبوية عامة كذلك بینهم فی كل امة • فلا عجب أن تعم البلاد التي كان للشخصية الانسانية فيها مكانة بارزة فی كل عقيدة من أقدم العصور ، وهذا عدا ما هو ماثور عن طبيعة الانسان اذ تدرك القداسة متمثلة فی صورة واضحة قبل أن تتمثلها فی عالم التجريد •



وبین أحدث الكتب عن الاسلام كتاب الأستاذ تريتون Tritton أستاذ الدراسات الشرقية والافريقية بجامعة لندن ، وقد اختار للمسلم المعاصر مثالين أحدهما هندي وهو الشاعر الصوفي محمد اقبال ، والآخر مصري وهو الأستاذ الامام محمد عبده ، وهو يحاول أن يتخذ الى طبيعة ادراك الماضي والقديم والجديد فی ذهن اقبال فيقول ان الزمن المطلق عنده كل عفتوى شامل لا نتركه خلفنا بل هو يتحرك معنا ويعمل فی حاضرتنا • ثم يقول ان الاسلام يعطى كلا من العالمين - الدنيا والآخرة - حقهما ، وفي وسع المسلم المصري أن يعيد النظر فی الاسلام كله دون أن ينقطع عن الماضي ، وله أن يراجع احكام المعاملات والشریعة لأن باب الاجتهاد مفتوح لا يزال •

قال : وقد أدى ضغط الآراء الغربية الى تغيير واحد فی التفكير الاسلامی ، فان المسلمين فی القرون الوسطى كانوا يتجاهلون قواعد التفكير الأخرى فأصبحوا اليوم معنيين بالرد على وجوه الاعتراض التي تأتي من غیرهم ، وهم يجتهدون لیثبتوا أن الانسانية الصانقة والآداب القويمة والعقل المسلم تلتفی أرفع سیراتها فی شریعة الاسلام واحكامه ، ويسلمون أن ديانتهم اليوم

ليست على ما يحبون وأن الإصلاح ضرورة لا محيص عنها ولكنهم يصرون على أن الاسلام دون غيره هو الذى يصلح لمطالب النوع الانسانى ، فقد تغيرت الأحوال ووجب أن تتغير معها النظرة الى الديانة . وقد كان اثر الغزالى فى الشيخ محمد عبده قويا يبدو واضحا فى فهم الدين على انه عقيدة باطنة حيوية من شئون السريرة ، وأن الشعائر الخارجية ثانوية مضافة اليها ، وقد أخذت طائفة من الذين يدعون على العموم تلاميذ الشيخ تنقاد لمذاهب الحنابلة فتجمعت من ذلك دعوة الى رفض البدع المستحدثة والعود الى سلامة العقيدة الماضية وتضمنت هذه الدعوة برامج اصلاح فى الشئون الدينية والاجتماعية والاقتصادية تثبت قابلية الاسلام للتدين به فى الأحوال الحاضرة ...

وهؤلاء التلاميذ يتوجهون الى أهداف مختلفة بعضها وطنى قومى وبعضها مدرسى ينظر الى الحرية العقلية ، وبعضها يقدم الإصلاح الدينى ويعتبره مبدءا لكل اصلاح ، ومنهم من يصبح بانقياده للفرقة الجنبلية محافظا فى بعض الأمور اشد من المحافظين ، وتنصل الصبغة الغزالية عن حياتهم ... وانهم ليعتقدون أنهم معتدلون يتوسطون بين البساطة التى ترجع بقوتها كلها الى التسليم الأعمى فى طوائف الدهماء وبين المتطرفين من دعاة التقدم الذين يجنحون الى الحرية العقلية المطلقة والاتجاه الى الحضارة العصرية ونظم الحكم الحديث والشريعة الوضعية ، ويؤكدون أن الاسلام اذا فسر كما يفسرونه يتكفل بالحل الوحيد لمشكلات المجتمع والسياسة والدين ... » .

وانتقل تريقتون الى مسألة الخلافة فقال : « أن إلغاء الترك للخلافة صدم العالم الاسلامى وأن كانت الخلافة قد صارت منذ زمن بعيد اسما على غير معنى ، ولكنها كانت عندهم ذات قيمة عاطفية ،

ومنهم من يؤثر ايجاد الخلافة باية صيغة روحية خادمة للشريعة لا حاكمة مهيمنة عليه ، وانما وظيفته أن يراقب القيام بحكم الشرع ولا يستطيع ذلك بغير سلطان وراءه ، ومثل هذا الخليفة أدنى الى أن يكون كالامام عند الشيعة ، الا أنه لم توجد قط ولا توجد الان أداة معترف بها تتولى اختياره ، وأقرب ما يكون الى هذه الاداة فتاوى الفقهاء بغير صفة رسمية ، وهم لا يعينون بل يرتقون الى مكانتهم بالمعرفة ووجاهة الشخصية كالهم المثل المحسوس لاتفاق الجماعة . ويعتبر الوطنيون الذين يعتقدون أن خلاص الاسلام مرهون باقامة الحكومات المستقلة اناسا من الوجهة النظرية مقترفين لخطيئة التفرقة بين صفوف الجماعة ، ولكن الحكومات المنفصلة قد وجدت قديما دون أن نقسم وحدة الجماعة وليس ما يمنع أن يعود الأمر كما بدأ ويومئذ يصدق على عالم السياسة ما روى عن النبي حيث يقول أن الاختلاف بين أمتي رحمة

» وربما تأثر المسلمون بأجلال النصارى للمسيح فرفعوا مقام النبي الى أوج المثل الأعلى وجعلوا الدين محاكاة له فى سيرته ، ولم تزل نظرة المسلمين الى نبي الاسلام تتنوع من حقبة الى أخرى . ولكن النبي نفسه كان يقول أنه انما هو رسول وانسان من البشر وليس فى يديه أن يصنع المعجزات ، »

وختم تربيتون هذا الفصل قائلا ان الفجوة بين مدرسة التجديد ومدرسة المحافظة لا تزال على اتساع لا ياذن بالمراجعة التى دعا اليها محمد اقبال ، وكلتاها مع هذا قد تثوب الى القرآن الذى يوحى الى المدرستين أن الله ليس كمثله شيء وأنه اقرب اليهم من حبل الوريد .



واشترك نحو عشرة من الباحثين الغربيين والشرقيين في دراسات متفرقة عن الثقافة والمجتمع في أمم الشرق الأدنى Near Eastern Culture and Society فقال أحدهم الأستاذ عبد الخالق عدنان أديوار - وهو تركي - أن حركة التجديد العصرية بدأت بدعوة ضيا شوق ألب المسماة بحركة « ينى مجموعة » أو الجماعة الجديدة ، وغايتها أن تنشئ في الاسلام توفيقا كالتوفيق بين المسيحية والحضارة العصرية على مبادئ اللوثرية ، ولكن غلطة شوق ألب كانت على الأغلب غلطة لغوية في الترجمة ، إذ كان من سوء حظه أنه ترجم كلمة الدنيوى أو العلمانى Latc بالادينى فنفر المحافظون من مذهبه على اعتباره زندقة مناقضة للدين ، في حين أن الكلمة لا تعنى اللادينية بل تعنى « غير الكهنوتية » ولو أنها ترجمت بهذا المعنى لما نفر منها المسلمون لأنهم يسلمون أن ديانتهم خلو من سلطان الكهنوت ، ثم جاء الاندفاع في سبيل « التقرب » قبل من سورته حدا أخرجه من الدعوة الفكرية الى حالة تشبه الحتمية الحكومية في سبيل « اللادينية » وانقلبت الآية من تعصب قديم الى تعصب جديد لا يسمح بالتمحيص وحرية المناقشة .

ولخص حبيب أمين الكوراني حركات التجديد في ثلاث دعوات كبرى هي دعوة جمال الدين المادى بالجامعة الاسلامية على اساس التقريب بين الاسلام والعلم ودعوة الوهابيين على اساس العودة الى السلف الاول ودعوة الشيخ محمد عبده على اساس العمل بمقتضيات العصر كما يسوغها التفسير الحديث لأحكام الاسلام .

وتكلم كويلر يونج Cuylen Young عن ثورة السفط في ايران على المادية والاباحية وعزاها الى سوء المعيشة الدنيوية لا الى سوء العقيدة الدينية ، وقال ان تحسين المعيشة ونشر التعليم

خير علاج للمشكلة النفسية مع تذليل صعوبة اللغة المختلفة بين
الأقاليم .

ومن الكتب التي درست الاسلام دراسة علمية على اتصال
بمساعي المبشرين كتاب قنطرة الى الاسلام Bridge to Islam
لصاحبها اريتخ بتمان Erich Bethmann وكتاب طوابع الاسلام
The prospects of Islam لصاحبها لورنس براون Laurence Browne

اما الأول فيصرح بأنفاق التبشير وينعى على الحضارة
الغربية أنها-فترت المسلمين من المسيحية ، ويشدد في نقد الروايات
النسبية لأنها ادخلت في روح المسلم الشرقي أنها تمثل حياة الأمم
المسيحية فنظروا اليها نظرة طالب التسلية ولم ينظروا اليها نظرة
طالب الإصلاح .

وكانما خفى من انصار التبشير اعراضا عن المعونة فلم
الذين ينصحون بالتحبيب الى الشرق من طريق التعليم والاحسان
والتطبيب ، وقال ان الالهام الشرقي مطبوع على التفكير الديني
« الثيولوجي » فهو لا يفهم الإصلاح على غير هذه القاعدة وما لم
يكن هنالك حافظ ديني فالامر عنده من الشواغل العريضة التي
لا تستحق الجهد ومحاولة التبديل وأنه لراى في الحق جد
عجيب ، لأنه الراى الذى ينقلب على صاحبه ويقتنع انصار التبشير
بضياح السعى وخيبة الرجاء في كل تغيير يتوقف على تغيير
العقيدة أو تغيير « الذهن » بما اشتمل عليه .

وأما لورانس براون فمحاولته كلها متجهة الى تكذيب القول
بعقم المساعي التي تبذل في « تبشير المسلمين » . وهو لا ينكر
ان المسلمين الذين يصباون عن دينهم جد قليلين ، ولكنه يرى ان
المسألة هنا مسألة الطبقة لا مسألة العقيدة ، وأن أبناء البقاع

الميسورة من المسلمين كأيحاء هذه الطبقات في جميع الملل والنحل ،
قوم قد استقروا على عاداتهم الاجتماعية وعلاقاتهم العائلية فلا
مطمح في تحويلهم عن هذه العادات أو قطعهم لهذه العلاقات . ولكن
المطمح كبير في الطبقات البائسة كما ظهر من نتائج التبشير بين
الهنود المحومين ، وكما ظهر في رأية بين المنتصرين الهنود الذين
يرجع انتماءهم في الأصل الى أجداد كانوا يدينون بنحلة من نحل
الاسلام .

وقد ظهر باللغة الانجليزية كتاب عن الاسلام والغريب ثم ترجم
الى العربية باسم الاسلام في نظر الغرب ونشر منذ شهور قليلة .
وقام بترجمته الدكتور اسحق الحسيني من فلسطين .

يقول الأستاذ « فيليب حتى » ان الطرفين من المصافطين
والمجددين يتواعدون وبينهما جماعة وسطى « تواجه بعملية اختيار
دائم » يتيسر في المسائل الفنية والعملية ويتعسر في مسائل المجتمع
ومشكلات المعيشة أو المشكلات الاقتصادية ، ويقول ان المترنحين
من الشرق قد غيروا لباس الرأس ولكنهم لا يستطيعون ان يغيروا
ما في داخل الرأس بمجرد لبس القبعة وخلع الطربوش ، ويختم
كلمته قائلاً ان الدول العربية ليست جزءاً من آسيا وعلى
الغرب ان يقنع تلك الدول التي ترغب في توطيد التفاهم مع الغرب
انها تنتسب الى تلك الثقافة . . الى الثقافة . . الى الثقافة
الغربية !

ويسهب الدكتور بايردودج المدير السابق للجامعة الأمريكية
في ايراد الأمثلة من تفسيرات الشيخ محمد عبده على المطابقة بين
الاسلام والعلم الحديث ، ومن مسائل العلم الحديث التي أشار
اليها مسألة التطور والجراثيم ومسائل الاقتصاد التي تتناول
المعاملة بالربا وما إليها ، ولكنه يقول ان الناشئة تنبذ فرائض

دينها » ويلوح لى أن هوليوود قد أثرت فى الجيل الحاضر من المسلمين أكثر من تأثير مدارسهم الدينية » .

ثم يقول : « اليوم وقد أصبحت القومية ذات الصبغة المادية عنصرا قويا فى الفكر الإسلامى والمجتمع ، وهذا يؤدى بالمصبع الى مناهضة فكرة الوحدة الإسلامية أو الخلافة وكون الإسلام أخوة منظمة - فالقومية قد حلت محل المظهر الدينى للوحدة الإسلامية الى حد كبير ، وعننى عن البيان أن الشبان المسلمين الذين لا يبالون بالإسلام باعتباره نظاما عظيما هم الذين يغلب عليهم اعتناق الشيوعية . . . » .

وزيادة كل هذه الآراء ، ما كان منها لمحض العلم أو ما كان منها منظورا فيه الى التبشير والسياسة . أن الغربى مشغول بأمر الإسلام شغلان من يشمر بيقظة ويتقرب ما وراء هذه اليقظة فلا يخرجها لحظة من حسابه ، وأهم ما يهمله أن يتعلم كيف يقف الإسلام غدا من مجاميع الأمم الغربية والشرقية ، وكيف يكون مسلكه إذا التحمت المعسكرات ثم افترقت عن هزيمة هذا وانتصار ذلك .

ويقابل هذه النظرة ، أو هذه النظرات من الغرب ، نظرة أو نظرات مثلها من جانب المجموعة الأمية التى تسمى بالكتلة الشرقية ، وتدل نظراتها جميعا على تناقض غير مطرد فى وجهته . فيرحبون حينما بنشاط القوميات لأنها تفرق بين المسلمين فى البقاع المتقاربة ويرحبون حينما آخر بنشاط الوحدة الإسلامية لأنهم يخشون العصبية القومية ولا يياسون من تفسير الدين بما يوافق دعوتهم الاجتماعية .

وإذا صرفنا النظر عن « اهتمام البواحث » أو عن الشغلان الذى يبعث اليه حب الانتفاع بهذه المعرفة فى توجيه السياسات وتقدير المواقف الدولية ، فالحقيقة البينة أن الاهتمام شامل لجماهير الأقوام غير مقصور على معاهد العلم ومراجع السياسة ، واحدى ظواهر هذا الاهتمام شيوع الطباعات الشعبية من ترجمة القرآن الكريم ، وأبلغ من دلالة هذا الشيوع أن يقول رجل من رجال الدين وهو يقدم المختارات من أى من القرا أنه إذا لم يكن كتابا فهو صوت قوى هى Strong Living voice .. وهو غاية ما ينتظر ممن ينكر الكتاب (١) .

(١) من مجموعة الكتب المقدسة فى العالم اللس بوكيه :
Sacred Books of The World by Bouquet.

آسيا وأفريقيا

وكل بحث فى مستقبل المسلمية يستتبع البحث فى مستقبل القارتين آسيا وأفريقيا على الخصوص ، لأن تسمة أحشار المسلمين يسكنون هاتين القارتين ، وحولهما تحوم اليوم مطامع الاستعمار والاستغلال والتبشير .

وجملة ما يقال فى آسيا أن شعوبها أضخم من أن تبتلع فى بنية شعب آخر ، وجملة ما يقال فى أفريقيا أنها أبعد أصلا من أن تندمج فى الغرب وهى قائمة على تربتها .

أما ينظر فى هذه وتلك الى عاقبة السيطرة الثقافية ، ولا نعى بالسيطرة الثقافية سيطرة العلم الحديث ، فإن الأمم التى تتقدم فى العلم الحديث لا تقع تحت سيطرة أمة من جراء ذلك ، وقد تغلب بعلمها على السيطرة الأجنبية أن كانت واقعة فى قبضتها .

وأما نعى بالسيطرة الثقافية سيطرة العقيدة من جانب المذاهب الاجتماعية أو من جانب التبشير .

أن الدول الكبرى التى تتجاذب سياسة العالم هى الولايات المتحدة وبريطانيا العظمى وروسيا الشيوعية .

والظاهر أن سياسة بريطانيا فى القرن العشرين أن تتراجع

عن آسيا ، وعن الشرق الأقصى خاصة ، وتترك ميدان السباق فيه للروس والأمريكيين ، ثم تلوذ بمقتري الطرق بين القارات الثلاث في آسيا الغربية ، أى في بلاد العرب التى تمتد من العراق الى البحرين الأبيض والأحمر •

أما السيطرة الروسية فهى تقوم على نشر الشيوعية • وهى مذهب لا يوافق الاسلام فى أساسه ولكن الاسلام يغنى عنه اذا اتبع المسلمون قواعد المساواة والاتصاف وعملوا بأصول دينهم فى التوسط بين التهالك على الدنيا والاعراض عنها ، وينبغى أن نذكر فى هذا المقام أن بلاد الروس وما جاورها هى قطعة من أوربية أخذتها آسيا من زمن غير بعيد ، وقد يحدث فى المستقبل تكرار لهذه الظاهرة على صورة أخرى ويكون للاسلام شأن كبير فى هذا التكرار •

وتتسابق الدولتان الروسية والأمريكية على المناجم وينابيع النفط ونقط الاستحكام فى هذه القارة الواسعة ، ومآل كل ذلك حتما الى أبناء البلاد لأن حبل الزمن أطول من حبل المال وحبال السياسة ، وذلك على شرط واحد وهو الاحتفاظ بكيان الأمة وقوامها • وليس فى آسيا قوة روحية أقدر من الاسلام على حفظ الكيان والقوام للأمة التى تؤمن بدينه •

أما بلاد العرب حيث تتراجع الدولة البريطانية فقد أحيطت بحلقات من المشيخات والسلطنات تتعاقد معها بريطانيا على ضروب من الحماية المقنعة ، وتحسب من وراء ذلك حساب المواصلات وآبار النفط ومواضع الاستحكام العسكرية فى حالة الحرب العالمية. ولكنها لا تهمل حساب التبشير ولا تنكر مسعاه فى حمايتها ، وهذه عبارة فى سلسلة السيطرة العالمية تدل على كثير •

يقول هارول ستورم فى كتابه الى أين يا جزيرة العرب (١) :

« ان قبائل الجبال وراء ظفار - وهم من سلالة مخالفة كل المخالفة تستخدم لهجات غير عربية كالشعرية والمهرية والبوطهارية والخرسوسية ، وكل لهجة من هذه اللهجات لا يفهمها المتكلمون باللهجات الأخرى ، وقد تمكن العالم اللغوى الألمانى الدكتور مكسميليان بثنر Bethnor من رسم اللهجتين الشعرية والمهرية بالكتابة وهما على ما يلوح لى على قرابة من إحدى اللغات الهندية حيث تدل بعض الروايات على مجرة سابقة من الهند الى ظفار ولا تزال ثمة عادات قريبة من عادات الهنود ، وقد اضطرت الى استخدام مترجم بين هذه القبائل حين عشت فى بلادها ، وتبين لى من صعوبة اللغة ان العمل بينها - أى عمل التبشير - عسير . »

« ولما كانت ظفار على بعد خمسمائة ميل من مسقط تحت سيادة سلطانها فكل محاولة لتكوين العمل هنا تستلزم لا محالة رجوعا الى العمل الذى تأسس فى مسقط نفسها ، ويدعو موقف السلطان الودى فى الوقت الحاضر الا الأمل فى الانتفاع بهذه الفرصة لاتجاز شيء . » إذ تنتقل بعثات التبشير بغير عائق فى عمان ويرجى من تعزيز مركز مسقط مزيد من العمل ، وهناك فى داخل عمال قبائل لا حكم عليها للسلطان نجحت بعثات مسقط فى حمل رسالة الاتجيل اليها على نطاق أوسع مما تيسر قبل الآن فى أى مكان . »

أما القارة الأفريقية فقد أحيطت كذلك بحلقات من الجهات الأربع تسيطر عليها الدولة البريطانية ، وتكاد المصنفات الكثيرة

Whither Arabia by Harold Storm .

(١)

World Dominion Survey Series.

من سلسلة :

عن هذه القارة أن تجمع على اعتبارها في عالم الاستعمار « حظيرة خاصة » ببريطانيا العظمى ، وأحد هذه المصنفات صريح بهذا المعنى في عنوانه وهو « أفريقية امبراطورية بريطانيا الثالثة - Africa - Britain's third Empire من تأليف جورج بادمور Padmore .

وقد ظهر باللغة الانجليزية في السنوات الأخيرة أكثر من مائة كتاب عن القارة الأفريقية ، وبعض عناوينها ينم على مبلغ الأمل والحذر من هذه الجهة التي أحاط بها الظلام إلى أوئل القرن العشرين .

من عناوين هذه الكتب عنوان « الأمل في أفريقية » مؤلفه الميورت . وعنوان « أفريقية الغربية الجديدة » لأربعة مؤلفين ، وعنوان « الأفريقي اليوم وغدا » مؤلفه ديديرنج وسترمان ، وعنوان « قضية الصحراء الأفريقية » مؤلفه جويس كاري ، وعنوان « أفريقية تنهض » مؤلفه . م . مكميلان ، وعنوان « قارة الغد » مؤلفه بطرس بن ولوسى ستريث وهكذا عشرات من التصنيفات الجديدة تتلوا عشرات .



وما من كتاب من هذه الكتب خلا من ذكر الإسلام والتحدث عن سهولة انتشاره بين الشعوب الأفريقية ، ونحتذى بنماذج من هذه الاشارات للدلالة على السياسة التي ترحيها معلومات القوم عن أثر هذا الدين في مستقبل الأفريقيين .

يصف وسترمان دين الإسلام وصفا غريبا يعزل به قابلية الشعوب الفطرية للانصاف إلى دعوته ، فيقول عنه أنه دين مذكر أو دين ذو رجولة Masculine يعجب الأفريقي ببساطته وقوته ،

ثم يقول « ان المسلم لا يهبط الى مثل هذا الاقتداء الخاضع الذى يهبط اليه الزنجى الوثنى ، فبينما يفخر الزنجى الوثنى اذا أُتيح له ان يلف نفسه بخرقة عتيقة يلقيها الأوربي الى ويمرض نفسه للسخرية بهذه القدوة الهزلية - لا يخطر على بال المسلم أن يستبدل ملابس الأوربيين بردائه الفضفاض وقلنسوته السعفية » .

ويضيف الى ذلك ان الاسلام متى بدأ فى مكان لم ينتظر مددا من الخارج للتوسع فى جواز ذلك المكان . فمعظم التبشير به افريقى لا يحتاج الى معونة من غير الافريقيين .

وقد ألف الأستاذ نادل Nadel النمصى أستاذ علم البشرية بجامعة النمسا الوطنية - كتابا مفصلا عن عقيدة النوب فى بلاد النيجر واثّر الاسلام فيها قال فيه : « ان الاسلام يطوى جميع العقائد والشعائر ويلحق به الاتباع ولا يدعهم شرائد هنا وهناك ويتطلب الايمان التام ولا يكفى علامات الموافقة والمجارة » .

ويقول البروفسور مكلان فى كتابه « افريقية تنهض » Africa Emergent « ان الجانب الاسلامى فى بلاد النيجر قد ائتمى فيه ما يحسب الآن ثقافة مقررة بمعنى الكلمة الصحيح ، وقد تلقت هذه الطوائف حكمة جمة قد يكون القليل منها اليوم هو للحقيق بأن ينسى » .

وبداية أن كل اعتراف من هذه الاعترافات يستتبع وراءه خطة الحذر والحيطة للمستقبل . ولكن المستقبل سيكشف للافريقيين ولا ريب حيلته فى مقاومة هذه الخطط أو محاورتها وانقائها من جانبه .

أما الأمل الذى يتخاذه أمام المستعمر البريطانى فى هذه القارة فهو تأليف دولة شاسعة من ولايات متحدة تتصل كل مجموعة

منها مع الجامعات الأخرى بصفة المحالفة ، وقد شرح صاحبها كتاب « قارة الغد » برامج هذه الولايات . وقال إن مصلحة الأوربي والأفريقي فيها لا تتعارضان ولا تتناقضان بل تتوازنان ، وإن أفريقية أما أن تحكم على هذا المثال أو تصير في نصفها الجنوبي على الأقل الطنا مدمجا في الشعوب الشرقية التي تهاجر إليها وأكثرها الهنود . وقد تطمح الشيوعية في استخلاصها لها من مصير كهذا أو مصير كذاك .

ويؤكد الرأي الغالب على هذه المصنفات أن يتجه إلى غاية واحدة : وهي أسفار أفريقية لتزويد الأمم الغربية بمواد الغذاء وخامات الصناعة ، ومع بعض الرجاء في العثور على المعادن والزيوت في باطن أرضها ، حيث يتيسر تصنيعها إلى جانب مناجمها .

وقليل من الكتاب الغربيين من يطيب له أن ينظر بعينه جميعا مفتوحتين إلى الغد الذي لا مهرب منه في قارة « الغد » كما يسمونها . فمهما يبلغ من نجاح خطط الاستعمار أو التبشير فلن تكون أفريقية في النهاية لغير الأفريقيين ، ومن داخلها سيفرج لهم من ينتزع سيادتها من أيديهم ، ومن يناصبهم العداء لأنهم قد استأثروا دونه زمنا بهذه السيادة ، ولا يسره يومئذ أنهم استعمروه أو بشروه .

الفصل

والغد غيب مجهول •

ولا حاجة بنا الى التنجيم عن حوادثه وحروفه ، فان بآية حال
لن تغلو من الحوادث والصروف ولن تغلو حوادثه وحروفه من
سلم وحرباً ونصر وهزيمة ودول تملو ودول تهبط وعلاقات تتصل
وعلاقات تنفصل ، وصداقة تتقلب إلى عداوة وعداوة تتقلب إلى
صداقة ، وتكزلو على نسق الماضي ويدع جديد كانه من الماضي
المتكرر ، فما خلا زمن قط من يدع جديدة •

انما نحن آمنون واجهنا الغد المجهول بعدته ، وانما نحن
مستعدون له بخير ما نستطيع اذا خرجنا من الماضي الطويل يعبرته
الواقية ، وعبرته الواقية ان العقائد اثبتت من السياسات وأن الأمم
اثبتت من الدول ، وأن الجاهل أعدى لأمته من أعدى أعدائها ،
وما نكبت الاسلام قط من حرب صليبية أو من حرب استعمار كما
نكبت من أبنائه الجهلاء •

ولا نرجع الى ألف سنة مضت منذ ابتداء الحروب الصليبية
لنرى مصداق هذه العبر واحدة بعد واحدة •

كفى أن نرجع الى أول هذا القرن العشرين ولما ينصرم منه
غير نصفه أو أكثر من نصفه بسنوات • فقد كانت في أوله دول

يخشى منها على قارة كاملة ، وكانت فيه دول تشبثت بكل بقعة من بقاع الشرق اقصاه أو ابناءه ، وكانت فيه دول تعزل العالم القديم وتطلب من العالم القديم أن يعتزلها ، فتغيرت المواقف وتغيرت السياسات وتغيرت الدول وتغيرت العلاقات ، وقاتل الناس في صفوف ثم قاتلوا في غير تلك الصفوف ، ولم تتغير معالم الأرض ولكن تغيرت الحدود وتغيرت الدول التي تقوم بين تلك المعالم والحدود .

فهما تكن السياسة فالمعقيدة اثبت منها •

ومهما تكن الدولة فالأمة هي الباقية •

ومهما يكن الخطر فالجهل في كل معترك ومع كل خصم أو منازع هو أخطر الأخطار •

وإذا بقي للإسلام إيمانه والمؤمنون به على هدى وبصيرة فلا خطر عليه من اقوياء اليوم ولا من اقوياء الغد المجهول ، وأخطر من كل خطر أن يتخلف مكان العلم والبصيرة ويتقدم مكان الجهل والغباء •

ومثل من أمثلة الجهل والغباء أن يطول اللجاج ويستخدم الهياج على التحريم والتحليل ، ومحصول ذلك كله أهون من خطر اللجاج وخطر الشقاق والهياج •

أن الجهل الذي يغري صاحبه بتحريم البرق واتهام العاملين في الكهرباء بمخالفة الشيطان فهو أخطر على الإسلام من كل حلال وحرام •

ولقد تطول الأقاويل في حل التماثيل وتحريمها وفيما هو تماثل وليس بصورة أو ما هو صورة وليس تماثل • ولكن التماثيل

والصور على اختلاف أوصافها وتعريفاتها قد وجدت بين أبناء الأديان من المسيحيين واليهود والبراهمة واليوزنيين ولم نسمع قط أنهم سجدوا لتمثال بطل عظيم أو تعبدوا لضريح فايف مشهور ، وليست عقيدة المسلم بأضعاف من عقائد الأديان عن مدافعة هذه الأخطار ان خيفت منها الأخطار ، فلا يمتنع البحث في الحلال والحرام ولا في الصحيح والباطل من عقائد المعتنقين ، ولكنه اذا يدل فيه من الجهد فوق حقه ، واضعاف خطره ، فذلك هو الخطر الأكبر وذلك هو الجهد العقام ، واحتفاظ المسلم بإيمانه أمام هذه المحرمات أيسر جدا من احتفاظه بالإيمان أمام جاهل يكفر القائلين بدهران الأرض أو تسخير الكهرباء أو الاستماع الى المذياع من غير ذي صوت منظور ، ثم يزعم أنه يفتى بحكم الدين فيصدق من يبهل ويكفر بالدين من يحمل عليه جريمة فتواه .

ولا خطر على المسلمين أوّل من هذا الخطر ، فاذا اتقوه هانوا بالإيمان على علم ويصيرة فلا خطر عليهم من الدول السياسات ، ولا من ذوات اليمين ولا من ذوات اليسار .
ولا ينسبون المسلمون أنهم مجموعة من الأمم في عصر الجموعات وان لم يكن عصر الجامعات كما عرفت قبل هذا القرن العشرين .

لا ينسبون المسلمون أنهم مجموعة من أمم العالم فان العالم لا ينسى هذه الحقيقة ولا يزال يذكرها ويرتب عليها ما يرتبه من الخطط والمواقف بأزائها .

وعصر الجامع غير عصر الجامعات ، أو هكذا تتمثل لنا الجامع والجامعات باصطلاح الزمن من التقارب بينها في مادة اللغة العربية ، فالمجموعة قائمة سواء أرادها أصحابها أو لم يريدوها ، والجامعة لا تقوم الا اذا أريدت لفرض مقصود ، وغالبا

ما يكون هذا الغرض وحدة في الحكم أو في السياسة أو في مشروع من مشروعات المحالفة والمعاهدة .

والاسلام شاء أو لم يشأ مجموعة من مجاميع الأمم الكبرى في القرن العشرين ، وليست مجاميع الأمم مقصورة على الكتلة الشرقية التي يقزعها الروس أو الكتلة الغربية التي يقزعها الأمريكيون والاتحليز ، ولكنها أكثر من ذلك وأحق أن تعرف جميعا أو يعرف بعضها على سبيل التمثيل ثم يقاس عليه .

فالمجموعة الشرقية والمجموعة الغربية معا تتغلغلها مجموعة واحدة يمكن أن تسمى بمجموعة الكنيسة الرومانية ، ويظهر مرقف المجاميع في هذا العصر من مواقف الكنيسة الرومانية بين الكتلتين .

ان الكتلة الغربية يقودها انجيليون ، والكتلة الشرقية يقودها اناس يقضون على الكنيسة الروسية الكبرى . ومن هنا يتميز موقف الكنيسة الرومانية وتحرص على بقاء أتباعها من أمم العالم على حدة في الشئون الروحية ، ومن هنا أيضا تظهر في أمريكا الجنوبية وفي أوربة الوسطى وأوربة الغربية برامج في السياسة لا تنضوي كل الانضواء الى الكتلتين ولا تتفصل عنهما كل الانفصال .

ومجموعة الأمم الاسلامية مقصودة ، ولا بد أن تقصد ، بخطة واحدة في بعض الأحوال .

فإذا غفلت عن هذا الأمر الواقع أصابها ما يصيب كل غافل عن الأمر الواقع ، ولكنها لا تتنبه له بدامة لتجتمع على عدوان في الاستغلال أو على عدوان في التبشير ، وإنما تتنبه له لتدفع العدوان من هذه الجوانب كافة ، وتجعل لها صوتا مسموعا في كل

سياسة تصاب بها على سوء النية أو حسنها ، وتريا بنفسها أن تكون بحيث كانت تيم في رأى الشاعر .

ويقضى الأمر حين تغيب تيم ولا يستامرون وهم شهود

ومتى استطاعت هذه المجموعة العالمية أن تهتم فى أمانة « الانسانية » وأن تعطىها من عندها ولا تعيش عالة عليها ، وأن تؤدى رسالتها للحضارة والاسلام وأن تقرض وجودها على من يهملونها ولا يحمسون حسابها فذلك حق الاسلام منها ، وحقها من الاسلام .

وأمامها على الدوام « ايمان على هدى وبصيرة » ولا يخذلان لمن يقتدى بهذا الامام .



فهرس

رقم الصفحة	الموضوع
٣	قوة غالبة
١١	قوة صاعدة ١٠٠
٢٢	عقيدة شاملة
	الاسلام والمسلمون فى القرن التاسع عشر
٢٤	١ - الاسلام
٤٣	٢ - المسلمون
٦٠	امم غير مستقلة
٧٤	امم اخرى
٧٦	واى النيل
٧٩	البلاد العربية
٨١	الهلل الخصيب
٨٢	افريقية الشمالية
٨٥	مسلم الحبشة
٨٧	السودان

الموضوع	رقم الصفحة
التبشير على الاجمال	٨٨
الدعوات ونهضات الاصلاح	٩٠
الدعوات الوهابية	٩٥
السنوسية	١٠٣
طوائف اخرى	١٠٧
المصلحون المعلمون	١١١
السياسة المصلحون	١٢١
المهديون	١٢٢
تعقيب	١٣٦
الدعوات ونهضات الاصلاح في منتصف القرن العشرين .	١٣٩
في نظر الغرب	١٤٦
آسيا وافريقيا	١٥٩
الفسد	١٦٥

مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب

رقم الايداع بدارالكتب ٤٨٤٠ / ١٩٩٣

ISBN — 977 — 01 — 3393 — 0

مكتبة الأسرة



بمسرد رمزى جنه واحد
بمناسبة

مهرجان القراءة للجميع



مطابع
الهيئة المصرية العامة للكتاب